



# Journal of History Culture and Art Research

Tarih Kültür ve Sanat Araştırmaları Dergisi

Revue des Recherches en Histoire Culture et Art

مجلة البحوث التاريخية والثقافية والفنية



Copyright © Karabuk University

ISSN: 2147-0626

Year: 2016

Vol: 5

No: 1

# Journal of History Culture and Art Research

Tarih Kültür ve Sanat Araştırmaları Dergisi

ISSN 2147-0626

## Publisher/Yayıncı

Karabuk University / Karabük Üniversitesi

## Editor-in-Chief/Editör

Assoc. Prof. Dr. Sinan Yılmaz

## Advisory Board/Danışma Kurulu

Prof. Dr. Refik Polat	Karabuk University
Prof. Dr. Yahya Fidan	Istanbul Commerce University
Prof. Dr. Ahmet Gürbüz	Karabuk University
Prof. Dr. Orhan Çeker	Konya University
Prof. Dr. Osman Türer	Kilis University
Prof. Dr. Bedri Gencer	Yildiz Technical University
Prof. Dr. Kadir Özköse	University of Cumhuriyet
Prof. Dr. Ahmet Turan Arslan	University of Fatih Sultan Mehmet
Prof. Dr. Celal Türer	University of Ankara
Prof. Dr. İbrahim Hatipoğlu	University of On Sekiz Mart
Prof. Dr. Hür Mahmut Yücer	Health Sciences University
Prof. Dr. Mücahit Coşkun	Karabuk University

## Editorial Board/Editörler Kurulu

Assoc. Prof. Dr. Anna Hlavnova	University of Zilina
Prof. Dr. Biljana Cubrovic	University of Belgrade
Prof. Dr. Eric Geoffroy	Université de Strasbourg
Dr. Leo James Mahoney	University of Nevada
Assoc. Prof. Saim Kayadibi	International Islamic University Malaysia
Prof. Dr. Hür Mahmut Yücer	Health Sciences University

Prof. Dr. Ali Güneş	Karabuk University
Assist. Prof. Dr. Selman Yılmaz	University of Ankara
Dr. Mehmet Özay	Malaysia University of Technology
Dr. Mohd Roslan Mohd Nor	University of Malaya
Dr. Ashfaq Ahmad Khan	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. Ali Çağatay Kılınç	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. Osman Çepni	Karabuk University
Prof. Dr. A. Serdar Öztürk	Karabuk University
Prof. Dr. Murat Ağarı	Karabuk University
Prof. Dr. Zeki Tekin	Karabuk University
Prof. Dr. Biljana Cubrovic	University of Belgrade
Assoc. Prof. Dr. Muhidin Mulalic	International University of Sarajevo
Assist. Prof. Dr. Serhat Küçük	Kocaeli University
Assist. Prof. Dr. Yaşar Serkal Yıldırım	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. Mücahit Coşkun	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. İbrahim Sezgül	University of Yildirim Beyazit

### Reviewers/Hakem Kurulu

Assist. Prof. Alaattin Gültekin	Karabuk University
Prof. Dr. Remzi Altunışık	Sakarya University
Assoc. Prof. Dr. Mustafa Gülmez	University of Akdeniz
Assoc. Prof. Dr. Metin Deniz	University of Bartın
Prof. Dr. İsmail Bakan	University of Sutcu Imam
Prof. Dr. Kadir Ardiç	Sakarya University
Assoc. Prof. Dr. Ali Danişman	University of Cukurova
Prof. Dr. Kurtuluş Karamustafa	University of Erciyes
Assist. Prof. Dr. Kenan Güllü	University of Erciyes
Prof. Dr. Durmuş Kaya	University of Kocaeli
Assoc. Prof. Dr. Yaşar Yetişken	Karabuk University
Assist. Prof. Dr. Nihat Durak	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. Yusuf Avcı	University of On Sekiz Mart
Prof. Dr. Kadir Pektaş	Istanbul Civilization University
Assist. Prof. Dr. Mehmet Münir Dedeoğlu	Karabuk University
Prof. Dr. Ali Güneş	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. Fethi Güngör	Yalova University
Prof. Dr. Erdal Şahin	University of Marmara
Prof. Dr. Abdülhamit Tüfekçioğlu	University of Yuzuncu Yil
Prof. Dr. Gencay Zavotçu	Kocaeli University
Assist. Prof. Dr. Ayşe Demir	University of Yildirim Beyazit
Assist. Prof. Dr. Nuray Taştan	Kirikkale University
Assist. Prof. Dr. Ömer Apaydın	Yildiz Technical University
Prof. Dr. Hüseyin Aydın	University of Osmangazi
Assoc. Prof. Dr. Nihal Bektaş	Gebze Institute of Technology
Assist. Prof. Dr. Hürrem Bayhan	Yildiz Technical University

Assist. Prof. Dr. Gamze Varank	Yildiz Technical University
Prof. Dr. Kamil Ekinci	University of Suleyman Demirel
Assoc. Prof. Dr. Gökhan Ekrem Üstün	University of Uludag
Assist. Prof. Dr. Musa Büyük	University of Dicle
Prof. Dr. Fisun Çelikel	University of Ondokuz Mayıs
Dr. Leo James Mahoney	University of Nevada
Assist. Prof. Dr. Muhidin Mulalic	International University of Sarajevo
Assoc. Prof. Dr. Eman El-Meligi	Alexandria University
Prof. Biljana Cubrovic	University of Belgrade
Prof. Dr. Hüseyin Kirci	Karadeniz Technical University
Prof. Dr. Saim Özdemir	Sakarya University
Prof. Dr. Fikret Kaçaroğlu	University of Mugla Sitki Kocman
Assoc. Prof. Dr. Ali Güngör	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. Şükrü Aslan	University of Cumhuriyet
Assoc. Prof. Dr. Ayten Genç	University of Bulent Ecevit
Assist. Prof. Dr. Yasemin Damar Arifoğlu	Sakarya University
Assoc. Prof. Dr. Eyüp Debik	Yildiz Technical University
Assoc. Prof. Dr. Siddik Cindoruk	University of Uludag
Prof. Dr. Nilgün Balkaya	University of Istanbul
Assist. Prof. Dr. Sinan Zavalsız	Karabuk University
Prof. Dr. Osman Yıldız	University of Akdeniz
Prof. Dr. Ahmet Demir	Yildiz Technical University
Assoc. Prof. Dr. Anna Hlavnova	University of Zilina
Assist. Prof. Dr. Mustafa Yıldız	University of Erciyes
Assist. Prof. Dr. Cengiz Karataş	University of Yildirim Beyazid
Assist. Prof. Dr. Hamdi Kıziler	Karabuk University
Assist. Prof. Recep Demir	University of Ondokuz Mayıs
Prof. Dr. Ayhan Özçifçi	Karaman University
Assoc. Prof. Dr. Bülent Nuri Kılavuz	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. İbrahim Sezgül	Karabuk University
Dr. Mohd Roslan Mohd	University of Malaya
Prof. Dr. Mehmet İnaş	University of Erciyes
Prof. Dr. Yüksel Kavak	University of Hacettepe
Assoc. Prof. Dr. Gülay Ekici	University of Gazi
Prof. Dr. Sait Aşgın	Karabuk University
Prof. Dr. Zeki Tekin	Karabuk University
Prof. Dr. Yahya Fidan	Istanbul Commerce University
Prof. Dr. Eric Geoffroy	Université de Strasbourg
Assoc. Prof. Dr. Necmettin Gökkır	University of Istanbul
Prof. Dr. Yusuf Sümer Atasoy	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. Altay Manço	Institut de Recherche
Prof. Dr. İnci Delemen	University of Istanbul
Prof. Dr. Remzi Yağcı	University of Dokuz Eylul
Prof. Dr. Yakup Çelik	Yildiz Technical University
Prof. Dr. Ali Arslan	University of Istanbul

Prof. Dr. Enis Şahin	Sakarya University
Prof. Dr. Nurullah Çetin	University of Ankara
Prof. Dr. Orhan Çeker	Konya University
Prof. Dr. Osman Türer	Kilis University
Prof. Dr. Hamza Gündoğdu	University of Ataturk
Prof. Dr. Yüksel Sayan	University of Ege
Prof. Dr. Gülgün Köroğlu	Mimar Sinan Fine Arts University
Prof. Dr. Hakkı Acun	University of Gazi
Prof. Dr. Mahir Nakip	University of Erciyes
Prof. Dr. Ömer Torlak	University of Osmangazi
Prof. Dr. Ahmet Gürbüz	Karabuk University
Prof. Dr. Mustafa Aydın	University of Selcuk
Prof. Dr. Bedri Gencer	Yildiz Technical University
Prof. Dr. Kadir Özköse	University of Cumhuriyet
Prof. Dr. Ahmet Turan Arslan	University of Fatih Sultan Mehmet
Prof. Dr. Celal Türer	University of Ankara
Prof. Dr. İbrahim Hatipoğlu	University of Canakkale Onsekiz Mart
Assoc. Prof. Dr. İbrahim Sezgül	University of Yildirim Beyazit
Assoc. Prof. Dr. Emir Atasoy	University of Uludag
Assoc. Prof. Dr. Hilmi Demirkaya	University of Akdeniz
Assoc. Prof. Dr. Ünal Özdemir	Karabuk University
Assoc. Prof. Dr. Abdullah Soykan	Balikesir University
Prof. Dr. Seyfullah Kara	Karabuk University
Prof. Dr. Recep Karacakaya	Istanbul Civilization University
Prof. Dr. Ali Coşkun	University of Marmara
Prof. Dr. Hür Mahmut Yücer	Health Sciences University
Assist. Prof. Dr. Serhat Küçük	Kocaeli University
Assist. Prof. Dr. İbrahim İmamoğlu	Karabuk University
Assist. Prof. Dr. Mahmut Sami Çöllüoğlu	Karabuk University
Assist. Prof. Ömer Faruk Habergetiren	Karabuk University
Prof. Dr. Mehmet Dursun Erdem	University of Gazi
Prof. Dr. Nesrin Bayraktar Erten	University of Hacettepe
Prof. Dr. Fatih Kirişçioğlu	University of Gazi
Prof. Dr. Sefa Durmuş	Duzce University
Assoc. Prof. Dr. Yusuf Avcı	University of Canakkale Onsekiz Mart
Assist. Prof. Dr. Ümit Özgür Demirci	Duzce University
Assist. Prof. Dr. Nurperi Ayengin	Duzce University
Assist. Prof. Dr. Hülya Çevirme	Kocaeli University
Assist. Prof. Dr. Mehmet Özdemir	Kocaeli University
Assist. Prof. Dr. Hakan Yalap	University of Haci Bektas-i Veli
Assist. Prof. Dr. Recep Tek	University of Haci Bektas-i Veli
Assist. Prof. Dr. Anar Azizsoy	Karabuk University
Assist. Prof. Dr. İlker Mete Mimiroğlu	University of Necmettin Erbakan

**Journal of History Culture and Art Research**

ISSN 2147-0626

**Journal of History Culture and Art Research is indexed by the following international indexes as well as some others.**

**Tarih Kùltür ve Sanat Araştırmaları Dergisi çok sayıda uluslararası indeks tarafından taranmakta olup bazı önemli indeksler aşağıda listelenmiştir.**



WEB OF SCIENCE™



DOI: 10.7596/taksad.v5i1.457

## Kur'an'da “Sebîl” Kelimesi Bağlamında “Yol”

### Kavramının Semantik Analizi

İbrahim Yıldız<sup>1</sup>

#### Öz

Bu çalışmada sebîl kelimesi bağlamında Kur'an'daki yol kavramının hangi anlamlarda kullanıldığının tespitine çalışılmıştır. İnsanoğlunun doğumundan ölümüne kadar bu dünyada hem zamanda hem de mekânda yolculuk etmek zorunda olması, onun bir yol izlediğini gösterir. Yolların insanları gitmek istedikleri yerlere ulaştırmasından mülhem olarak Allah'ın rızasına götüren tüm vasıtalara Allah'ın yolu denilmiştir. Bu bağlamda Kur'an'da sebîl, sırât, tarîk ve sünen gibi yol manasına gelen kelimelerin de önemli bir yekûn tuttuğu görülmektedir. Dolayısıyla aynı anlamı ifade etseler bile zaman zaman farklı anlam ve olgulara işaret edebilen bu kavramların semantik bir analize tabi tutulması önemlidir. Bu çalışma, aynı zamanda Kuran'da yol kavramı ile dünya hayatı ve imtihan olgusu arasında nasıl bir ilişki kurulduğunu açıklamaya çalışmaktadır. Çalışmada, sebîl kelimesinin semantik incelemesi yapılmış, ayrıca Kur'an'daki diğer yol anlamına gelen kelimeler incelenerek konu bütünlüğünün sağlanmasına gayret edilmiştir.

**Anahtar Kelimeler:** Sebîl, sırât, tarîk, sünen, Allah'ın yolu, Allah'ın rızası.

<sup>1</sup> ibrahimbursevi@hotmail.com

# Semantic Analysis of the Word "Sabil" in the Quran

## Abstract

This study examines the meaning of the word “sabil” which means road/path in the Quranic context. The travel of human beings in time and space from the very beginning time of their birth until death, means that they are on a road. Because of the road leads someone wherever he or she wants to go, the means which lead someone to God called as sabil-Allah (road of God). In this context, there are a lot of words like “sabil”, “sırat”, “tariq”, “sunen” which all means road in Quran. Then, the semantic analysis of these words which sometime have different meaning, has great importance. This work also investigates the relations between the word sabil and the trial of worldly life. Consequently, this study carries out a semantic analysis of the word “sabil” and other related words which have the same meaning.

**Keywords:** Sabil, Sabil-Allah, Road of God, Sırat al-Mustaqim.

## Giriş

İnsan ve yol, birbirinden ayrılmaz bir ikilidir. Doğum ile başlayan zamanda yolculuk hızla ölüme doğru ilerlemektedir. “Onlar, başlarına bir musibet gelince, ‘biz şüphesiz Allah’a aidiz ve şüphesiz O’na döneceğiz’ derler”<sup>2</sup> âyeti, dünya hayatının Allah’tan gelip yine Allah’a uzanan bir dönüş yolu olduğunu hatırlatmaktadır. Gündelik konuşmalarda ölenlerin ardından kullanılan “âhirete yolcu ettik” tabiri, ölümün bir son olmayıp yolculuğun devam ettiğini anlatmaktadır. Mekânda yolculuk ise rızık merkezli olarak birçok canlının mecbur olduğu bir eylem olarak karşımıza çıkmaktadır.

Ölüm kaçınılmaz bir gerçek<sup>3</sup> olduğu için insan, bu dünyada bir misafir gibidir.<sup>4</sup> Bu geçici dünya hayatında Müslümanların tek hedefi Allah’ın rızasını kazanabilmektir. Bu hedefe ulaşmanın yegâne yolu da Kur’an’da “sebîlullah,<sup>5</sup> sırâtullah,<sup>6</sup> sırât-ı müstakîm,<sup>7</sup> tarîk-ı müstakîm,<sup>8</sup> hüdallah<sup>9</sup>” gibi kavramlarla tanıtilen Allah’ın yoludur. Bu açıdan her mümüne

---

<sup>2</sup> el-Bakara, 2/156.

<sup>3</sup> Âl-i İmrân, 3/185; el-Enbiyâ, 21/35; el-Ankebût, 29/57.

<sup>4</sup> “Benim dünya rahatlığı ile işim yok. Ben, dünyada bir ağacın altında gölgelenip sonra oradan ayrılıp giden bir yolcu gibiyim.” Tirmizî, “Zühd”, 44; İbn Mâce, “Zühd”, 3.

<sup>5</sup> el-Bakara, 2/195.

<sup>6</sup> eş-Şurâ, 42/53.

<sup>7</sup> el-En’âm, 6/153.

<sup>8</sup> el-Ahkâf, 46/30.



düşen, Hz. Peygamber'in "Allah'ım! Senden beni doğru yola iletmeni ve o yolda başarılı kılmanı niyâz ederim"<sup>10</sup> diye dua ettiği Allah'ın yolunu bulmak ve sapmadan o yolda dosdoğru yürümektir. Doğru yola iletmek ve onu tanıtmak şüphesiz ki Allah'a aittir.<sup>11</sup> Bu bağlamda insana düşen görev ise Allah'ın yolunda olmayı içtenlikle istemek,<sup>12</sup> doğru yolu bulduğunda hedefe atılan ok gibi dümdüz gitmek<sup>13</sup> ve bu yoldan çıkmamak için tüm gayretini sarf etmektir.<sup>14</sup> "Uğrumuzda cihad edenleri elbette kendi yollarımıza eriştireceğiz"<sup>15</sup> âyeti, bu konuda insanoğlunun kendi isteğinin ve gayretinin önemini vurgulamaktadır.

### 1. Sebîl Kelimesinin Sözlük ve Terim Anlamı

"Sebîl / سَبِيلٌ" kelimesi, "s-b-l / سَبَلٌ" kökünden türemiş olup sözlükte açık ve büyük yol,<sup>16</sup> kolaylıkla ulaşılabilen yol,<sup>17</sup> yolun ortası veya çokça kullanılan bölümü<sup>18</sup> manalarına gelir. Sebîl, kullanılması alışkanlık haline gelmiş olan yani sıkça kullanılan yollara verilen bir isimdir.<sup>19</sup> "S-b-l" kökünden türeyen kelimelerin çoğunluğu, bir şeyin yayılıp gelişmesi, bollaşması ve uzaması mânâlarını içerir. Gerçek anlamdaki "yol" da yeryüzünün bir yerini diğer bir yerine bağlayacak şekilde uzayıp gittiğinden dolayı sebîl kelimesi ile isimlendirilmiştir.<sup>20</sup> Bu kelime hem müzekker, hem de müennes olarak kullanılmakta olup<sup>21</sup> Hicaz yöresinde müennes kullanım, Temim yöresinde ise müzekker kullanım daha yaygındır.<sup>22</sup> Kur'an'da her iki kullanıma da örnekler vardır.<sup>23</sup> Ezherî'ye (370/980) göre

<sup>9</sup> el-En'âm, 6/71.

<sup>10</sup> Müslim, "Zikir", 78.

<sup>11</sup> en-Nahl, 16/9.

<sup>12</sup> el-Fâtiha, 1/6.

<sup>13</sup> Hûd, 11/112.

<sup>14</sup> el-Bakara, 2/168.

<sup>15</sup> el-Ankebût, 29/69.

<sup>16</sup> İbn Manzûr, Cemâleddin Muhammed b. Mükerrrem, Lisânü'l-'Arab, Dâru Sâdır, Beyrut, ty., XI, s. 319; Mütercim Âsım Efendi, el-Okyânüsü'l-basît fi tercümeti'l-Kâmûsi'l-muhît, Matbaatü'l-Osmaniye, İstanbul 1305, III, s. 240.

<sup>17</sup> Fîrûzâbâdî, Muhammed b. Ya'kub, Besâ'iru zevi't-temyîz fi letâ'ifi'l-kitâbi'l-'azîz, tah. Muhammed Ali en-Neccâr, Mektebetü'l-İlmiyye, Kahire 1992, III, s. 185.

<sup>18</sup> Râğîb İsfahânî, el-Müfredât fi garîbi'l-Kur'ân, tah. Muhammed Seyyid Keylânî, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, ty., s. 223.

<sup>19</sup> Ebü'l-Bekâ, Eyyüb b. Musa el-Kefevî, el-Külliyât, tah. Adnan Derviş - Muhammed el-Mısrî, Müessesetü'r-Risâle, 3. baskı, Beyrut 1998, s. 513.

<sup>20</sup> İbn Fâris, Ebu Hüseyin Ahmed b. Fâris, Mu'cemü mekâyisi'l-luga, tah. Abdüsselam Muhammed Hârun, Dâru'l-Fikr, yy., 1979, III, s. 130; Cebel, Muhammed Hasan Hasan, el-Mu'cemu'l-iştikâki el-mu'essale li-elfâzi'l-Kur'ân, Mektebetü'l-Âdâb, Kâhire 2010, II, s. 953.

<sup>21</sup> Ferâhîdî, Halîl b. Ahmed, Kitâbü'l-'ayn müretteben 'alâ hurûfi'l-mu'cem, tah. Abdulhamid Hendâvî, Dâru'l-Kütübi'l-ilmiyye, Beyrut 2003, II, s. 214.

<sup>22</sup> İbn Manzûr, Lisânü'l-'Arab, XI, s. 320; Âsım Efendi, a.g.e., III, s. 240.

<sup>23</sup> Örn. bk. Yûsuf, 12/108; el-A'râf, 7/146.

kelimenin çoğulu “sübül / سُبُلٌ” olarak gelir.<sup>24</sup> Feyyûmî’ye (770/1368) göre ise bu kelime müzekker kullanımın çoğulu olup müennes kullanımın çoğulu “sübül / سُبُولٌ” şeklinde gelmektedir.<sup>25</sup> Kur’an’da kelimenin çoğulu olarak sadece “sübül” kullanılmıştır.<sup>26</sup>

Sebîl kelimesi, tekil ve çoğul formlarıyla beraber Kur’an’da toplam yüz yetmiş altı âyette geçmektedir. Allah lafzı ile birlikte (sebîlullah) altmış dokuz kez, çeşitli zamirlerle birlikte (sebîlühû, sebîlünâ, sebîlî) yirmi iki kez geçmektedir. Yolcu manasındaki “ibnû’s-sebîl” formunda beş defa; sevâe, rüşd, reşâd ve kasd kelimeleri ile “dosdoğru yol” mânâsını oluşturacak şekilde on bir defa; çeşitli kelimeler ile sebîlullahın dışında kalan küfür yollarını ifade etmek üzere de altı defa kullanılmıştır. Bunların dışında tekil biçimde elli dört, çoğul olarak dokuz defa kullanılmıştır.<sup>27</sup>

Kelimenin bu kadar çok tekrarlanması, onun Kur’an’daki anahtar kelimelerden biri olduğunu göstermektedir. Toshihiko Izutsu (1993), yol anlamına gelen sebîl ve sırât kelimelerinin, Kur’an’a özgü dinî mânânın biçimlenmesinde açık bir rol oynadıklarını ve dikkatsiz bir okuyucunun bile Kur’an’ın başından sonuna kadar bu fikirle dolu olduğunu görebileceğini belirterek konu ile alakalı şu izahı yapmaktadır: “Çok açıktır ki sırât veya onun eş anlamlısı olan sebîl, odak bir kelimedir. Her biri kendine özgü bir mana taşıyan ve Kur’an’ın düşünce sistemine katkıda bulunan büyük bir kelimeler ailesinin başkanı durumundadır. Bu alanın anahtar kelimeleri başlıca üç grupta toplanabilir: 1) Yolun niteliğine ait manalar taşıyan kelimeler. Kur’an bu meseleye yolun düz (müstakîm ve seviyy, vs.) yahut eğri (‘ivec, mu’avvec, vs.) oluşu noktasından bakar. 2) İnsanın iradesini yahut doğru yola sevk edilip edilmediğini gösteren kelimeler. (hüdâ, ihtidâ, reşâd, vs.). 3) Doğru yoldan ayrılmayı bildiren kelimeler. (dalâl, ğavâye, teyhe, vs.)”<sup>28</sup> Allah, peygamberler vasıtasıyla yolların düz veya eğri olanlarını insanlara tanıtmış ve hangisine tabi olması gerektiğini bildirmiştir. Buna göre kişi, ömür boyu ilerleyeceği hidayet ya da dalâlet yolunu kendi iradesi ile seçmektedir. Kur’an’da tüm bu süreç yol anlamı ifade eden kelimeler etrafında anlatılmaktadır.

İnsan, hayatını sürdürmesi ve geçimini sağlaması için gitmesi gereken yerlere yollar aracılığıyla ulaşmaktadır. Bundan hareketle hedefe ulaştırılan ve maksuda erdiren vasıta ve

<sup>24</sup> Ezherî, Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed, Tehzîbü’l-luga, tah. Heyet, Dârü’l-Mısriyye, Kahire, ty., XII, s. 436.

<sup>25</sup> Feyyûmî, Ahmed b. Muhammed, el-Misbâhu’l-münîr, Mektebetü Lübnan, Beyrut 1987, s. 101.

<sup>26</sup> Örn. bk. el-Mâide, 5/16; el-En’âm, 6/153; en-Nahl, 16/15, 69; İbrâhîm, 14/12.

<sup>27</sup> Abdülbâkî, Muhammed Fuâd, el-Mu’cemü’l müfehres li elfâzi’l-Kur’âni’l-Kerîm, Çağrı Yayınları, İstanbul 1987, s. 341-344.

<sup>28</sup> Toshihiko Izutsu, Kur’ân’da Allah ve İnsan, çev. Süleyman Ateş, Yeni Ufuklar, İstanbul, ty. s. 39-40.

faaliyetlerin tümüne sebîl (yol) adı verilmiştir. Ebû Hayyân el-Endelüsî (745/1344), kelimenin bu özelliğini “sebîl, insanı arzu ettiği şeylere ulaştıran vasıtalar hakkında kullanılır” diyerek vurgulamıştır.<sup>29</sup> Bu mânâdaki kullanışa Ankebût sûresinin 69. âyeti örnek verilebilir: “Bizim uğrumuzda cihad edenleri biz elbette yollarımıza iletiriz. Muhakkak ki Allah, iyilik edenlerle beraberdir.” Allah’ın ileticeğini haber verdiği yollar, O’nun rızasına, dolayısıyla da cennete götüren ameller ve hayır yollarıdır.<sup>30</sup> Ayrıca âyette “yollarımıza” şeklinde çoğul formun kullanılması, -Kur’an’da sıkça ifade edildiği gibi- Allah’ı bilip tanımaya (marifet)<sup>31</sup> götüren birçok yol bulunduğu gerçeğine işaret etmektedir<sup>32</sup>

Sebîl kelimesi, bazen “Allah rızası için” ve “Allah’ın uğrunda” manalarını içeren sebîlullah kavramı yerine de kullanılmaktadır. Bu yüzden “es-sebîl / السَّبِيلُ ” denildiğinde “Allah’ın yolunda, Allah rızası için vakfedilen, ücretsiz olan, meccanen” manaları kastedilmiş olmaktadır. Buna “مَكْتَبُ السَّبِيلِ” (ücretsiz okul), “كَاتِبُ السَّبِيلِ” (ücret almayan yazıcı) kullanımları örnek verilebilir.<sup>33</sup> “Cins isimler mutlak olarak zikredildiklerinde yalnızca hak/gerçek olanı ifade eder” kuralı gereği Kur’an’da mutlak olarak kullanılan sebîl kelimeleri “Allah’ın yolu, hak yol, dosdoğru yol” anlamlarına gelmektedir.<sup>34</sup> Örneğin Zuhrûf sûresinin 37. âyetindeki sebîl kelimesi “doğru ve hak yol olan İslâm dini” mânâsındadır: “Şüphesiz bunlar (şeytanlar) onları hak yoldan saptırırılar. Onlar ise doğru yolda olduklarını sanırlar.”<sup>35</sup>

Sebîl kelimesi, hayır veya şer herhangi bir hedefe kendisi ile ulaşılan vasıtaların tümü hakkında kullanılmaktadır.<sup>36</sup> Allah’ın rızasını kazanmak amacıyla O’nun yolunda yapılan mal ve can fedakârlığı, cihad, su kuyusu açmak, yolcuların konaklaması için hanlar bina etmek, karşılıksız hibeler ve bağışlar<sup>37</sup> da anlam alanına girmektedir. Ayrıca bu manalardan hareketle mecazen diğer insanların faydasına vakfedilen müesseseler için de sebîl kelimesi kullanılır olmuştur. Özellikle kültürümüzde sebîl denildiğinde, karşılık beklemeden hayır için dağıtılan

<sup>29</sup> Ebû Hayyân el-Endelüsî, el-Bahrü’l-muhît, tah. Adil Ahmed Abdulmevcud, Ali Muhammed, Dârü’l-Kütübi’l-ilmîyye, Beyrut 1993, II, s. 73.

<sup>30</sup> Zemaşerî, Mahmud b. Ömer, el-Keşşâf ‘an hakâ’iki gavâmizi’t-tenzîl ve ‘uyûni’l-ekâvîl fi vücûhi’t-te’vîl, tah. Halîl Me’mûn Şeyha, Dârü’l-Ma’rife, Beyrut 2005, s. 824; İbn Atıyye, el-Endelüsî, el-Muharrarü’l-vecîz, tah. Abdüsselâm Abdüşşâfi Muhammed, Dârü’l-Kütübi’l-ilmîyye, Beyrut 2001, IV, s. 326.

<sup>31</sup> Râzî, Fahreddîn Muhammed b. Ömer, Mefâtilu’l-gayb (et-Tefsîru’l-kebîr), Dârü’l-Fikr, Beyrut 1981, XXVI, s. 95.

<sup>32</sup> Muhammed Esed, Kur’an Mesajı, Meal-Tefsir, çev. Cahit Koytak - Ahmet Ertürk, İşaret Yayınları, 5. basım, İstanbul 2002, s. 818.

<sup>33</sup> Reinhart Dozy, Tekmiletü’l-me’âcimi’l-‘Arabiyye, çev. Muhammed Selîm Nu’aymî, Dârü’r-Reşîd, Bağdat 1980, VI, s. 29.

<sup>34</sup> İsfahânî, Müfredât, s. 223.

<sup>35</sup> Ayrıca bk. el-Furkân, 25/17; el-Ankebût, 29/38; el-Ahzâb, 33/4.

<sup>36</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 223.

<sup>37</sup> Dozy, a.g.e., VI, s. 30.

içme suyu veya büyük şehirlerin işlek caddeleri üzerinde ve genellikle camilere bitişik olarak yapılmış içme suyu dağıtılan taş yapı veya çeşmeler anlaşılmaktadır.<sup>38</sup>

## 2. S-b-l Kökünün Anlam Alanı

“S-b-l / سَبَلٌ” kökünden türeyen kelimelerin genel olarak iki temel anlamı vardır. Bunların ilki, bir şeyin kesintisiz olarak sürmesi, yayılıp gelişmesi, bollaşması ve uzaması; ikincisi ise bir şeyin yukarıdan aşağıya doğru inmesi, düşmesi veya bırakılmasıdır.<sup>39</sup> Her iki gruptaki kelimelerde de ortak olarak bolluk, bereket ve kolaylık manaları göze çarpmaktadır. Çünkü herhangi bir şeyin aşağıya doğru inişinde veya düşüşünde bir kolaylık, bir şeyin yayılıp genişlemesinde ve uzamasında da bolluk manası vardır.<sup>40</sup>

### 2.1. Bir Şeyin Yayılıp Gelişmesi, Bollaşması ve Uzaması

“S-b-l / سَبَلٌ” kökünün ism-i fâili olan “sâbil / سَابِلٌ”, bir yola giren ve o yolda seyahat eden yolcu için kullanılmakta olup çoğulu “sâbile / سَابِلَةٌ” olarak gelmektedir.<sup>41</sup> Aynı zamanda “sâbile / سَابِلَةٌ”, ihtiyaçlarını karşılamak amacıyla yollarda gidip gelen yolcu kabilelerine de denilir<sup>42</sup> ve çoğulu “sevâbil / سَوَابِلٌ” olarak gelmektedir.<sup>43</sup> “سَبِيلٌ سَابِلٌ” tamlaması “girilmiş ve tutulmuş yol” manasındadır.<sup>44</sup> Aynı kökten gelen “sebel / سَبَلٌ” kelimesi göz damarlarının örümcek ağına benzer bir şekil alarak gözde meydana getirdiği perdeleme sonucu oluşan hastalığa verilen bir isimdir.<sup>45</sup> Bu anlamda “işlek ve birçok yolun bir araya gelmesiyle oluşan modern sistem/yol” anlayışına da atıfta bulunuluyor olabilir.<sup>46</sup> Kelimedeki bolluk manasından hareketle “أَسْبَلَتِ الطَّرِيقُ” şeklindeki kullanım “yolu kullanan kabileler çoğaldı” yani yol işlek oldu demektir.<sup>47</sup> Aynı şekilde “طَرِيقٌ مَسْبُوءٌ” tamlaması “işlek yol” için kullanıldığı gibi<sup>48</sup> “çokça izlenen yöntem” manasında da kullanılmaktadır.<sup>49</sup>

<sup>38</sup> Nur Urfaloğlu, “Sebil”, DİA, İstanbul 2009, XXXVI, s. 249.

<sup>39</sup> İbn Fâris, a.g.e., III, s. 129.

<sup>40</sup> Ayrıntılı bilgi için bk. Ramazan Ege, “Tarık, Sebîl, Sırât ve Şir‘a Kelimelerinin Arap Dili Açısından Mukayeseli Anlamları ve Kur‘ân-ı Kerîm’de Kullanılışları”, Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, İzmir 2004, sy. 19, s. 21-59.

<sup>41</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 223.

<sup>42</sup> İbn Fâris, a.g.e., III, s. 130.

<sup>43</sup> Ferâhîdî, a.g.e., II, s. 214; Ezherî, a.g.e., XII, s. 438, İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 320.

<sup>44</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 223.

<sup>45</sup> Cevherî, İsmâil b. Hammâd, es-Sihâh (Tâcu’l-luga ve Sihâhu’l-Arabiyye), tah. Ahmed Abdulgafûr Attâr, Dârü’l-İlm li’l-Melâyîn, Beyrut 1990, IV, s. 1724; İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 322.

<sup>46</sup> Ege, “a.g.m.”, s. 37.

<sup>47</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 320.

<sup>48</sup> Ege, “a.g.m.”, s. 36.

<sup>49</sup> Ferâhîdî, a.g.e., II, s. 214.

Bolluk ifadesi “bir malı Allah yolunda vakfedip bol bol harcamak” manasına gelen “sebbele / سَبَّلَ” fiilinde açıkça görülmektedir.<sup>50</sup> “سَبَّلْتُ التَّمْرَةَ” “Ürün, hayır yollarında ve iyilik çeşitlerinde sarf edildi, bol bol verildi” demektir.<sup>51</sup> Hz. Peygamber, Hayber’deki hurma bahçesi hakkında soru soran Hz. Ömer’e: “أَحْبِسْ أَصْلَهَا وَسَبَّلْ ثَمَرَتَهَا” “Onun aslını [Allah için] hapsed ve [gelirini] tasadduk et”<sup>52</sup> buyurmuşlardır. Yani “bahçeyi Allah için vakfedip ürününü vakfettiğin kişilere harca” demektir.

İnsan herhangi bir malı vakfettiği zaman “سَبَّلَ الشَّيْءَ” denilir ki sanki o kişi, malını herkesin ulaşabileceği işlek bir yol kılmış gibidir.<sup>53</sup> Hollandalı şarkiyatçı Reinhart Dozy’e (1883) göre “sebbele / سَبَّلَ” fiili “bir şeyi meccanen, bedava vermek” manasındadır. Örneğin “سَبَّلَ الْمَاءَ مَجَّانًا” cümlesi “suyu bedava verdi” demektir. Fakat çok kullanımdan dolayı “meccanen / مَجَّانًا” kelimesi hafzedilerek söylenmez ve kısaca “سَبَّلَ الْمَاءَ” denilir.<sup>54</sup> Müslüman dil âlimlerine göre ise bu kullanım, yukarıda da açıkladığımız gibi “سَبَّلَ الشَّيْءَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ” bir şeyi Allah rızası için bol bol verdi” manasını içermekte olup bu fiilin kullanımında “Allah’ın rızasına ulaşmak maksadıyla karşılık beklemeden verme” manası öne plana çıkmaktadır.<sup>55</sup>

## 2.2. Bir Şeyin Yukarıdan Aşağıya Düşmesi, İnmesi, Bırakılması

Bu gruba en güzel örnek “esbele / أُسْبِلَ” fiilidir. Örneğin “أُسْبِلَ الرَّجُلُ الْمَاءَ - adam suyu döktü”;<sup>56</sup> “الْفَرَسُ أُسْبِلَ ذَنْبَهُ” - at, kuyruğunu aşağı saldı”;<sup>57</sup> “الْمَرْأَةُ أُسْبِلَتْ ذَيْلَهَا” - kadın eteğini aşağı saldı”;<sup>58</sup> “أُسْبِلَ إِزَارَةَ” - elbisesini aşağı saldı”, demektir.<sup>59</sup> Kişi elbisesini uzun tutup yerlerde sürüklediğinde “أُسْبِلَ فُلَانٌ ثِيَابَهُ” denilir.<sup>60</sup> Bir hadis-i şerifte bu fiilden türetilen “مُسْبِلٌ / مُسْبِلٌ” kelimesi, yürürken kibriden dolayı<sup>61</sup> “elbisesini yerlerde sürükleyen kişi” manasında kullanılmıştır.<sup>62</sup> Benzer şekilde “رَجُلٌ مُسْبِلٌ” tabiri “âdeti veçhiyle her zaman elbisesini yerlerde sürükleyen adam” demektir.<sup>62</sup> “Sebel / سَبَّلَ” kelimesi de şu hadis-i şerifte “topuktan aşağı sarkıtılmış elbise” manasında kullanılmıştır: “Kim kibirden dolayı elbisesini (yerde)

<sup>50</sup> Ferâhîdî, a.g.e., II, s. 214.

<sup>51</sup> Feyyûmî, a.g.e., s. 101.

<sup>52</sup> Nesâî, “Ahbâs”, 3; İbn Mâce, “Sadakât”, 4.

<sup>53</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 320.

<sup>54</sup> Dozy, a.g.e., VI, s. 27.

<sup>55</sup> Ferâhîdî, a.g.e., II, s. 214; Feyyûmî, a.g.e., s. 101; İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 320.

<sup>56</sup> Feyyûmî, a.g.e., s. 101.

<sup>57</sup> Ferâhîdî, a.g.e., II, 214; Ezherî, a.g.e., XII, s. 437.

<sup>58</sup> Cevherî, a.g.e., IV, s. 1723.

<sup>59</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 321.

<sup>60</sup> Ezherî, a.g.e., XII, s. 437; İbnü'l-Esîr, Mecdüddin el-Mübârek b. Esîrüddîn, en-Nihâye fî garîbi'l-hadîs ve'l-eser, tah. Tâhir Ahmed ez-Zâvî, Mahmûd Muhammed et-Tanâhî, Mektebetü'l-İslâmiyye, yy., 1963, II, s. 339; İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 321.

<sup>61</sup> “Üç kişi vardır ki Allah kıyamet gününde onlarla konuşmaz, onlara bakmaz ve onları temize çıkarmaz; Onlar: “Elbiselerini sürüyerek yürüyen, yaptığı iyiliği başa kakan ve malına yalan yeminle revaç verip satmaya çalışandır.” Müslim, “İman”, 171; Ebu Dâvûd, “Libâs”, 25; Nesâî, “Büyü”, 5.

<sup>62</sup> Ferâhîdî, a.g.e., II, s. 214.

sürüklerse Allah ona kıyamet günü bakmaz.”<sup>63</sup> Ayrıca burun,<sup>64</sup> başak,<sup>65</sup> yağmur,<sup>66</sup> sağanak yağın yağmur,<sup>67</sup> buluttan dökülen ama yeryüzüne ulaşmamış, havada akmaya devam eden yağmura da “sebel / سَبَلٌ” denilmektedir.<sup>68</sup> Yağmur, hem yukarıdan aşağıya doğru inmesi, hem de kendisinde bolluk ve bereket barındırması sebebiyle “esbele / أُسْبَلٌ” fiili ile kullanılmıştır. Örneğin “أَسْبَلِ الْمَطْرُ” “yağmur iri damlalar halinde ve yoğun bir şekilde yağdı” demektir.<sup>69</sup> Zemahşerî, yağmurun yoğunluğundan dolayı sanki araya bir perde inmiş gibi göz gözü görmemesi durumunun, mecazen bu kelime ile ifade edildiğini kaydetmektedir.<sup>70</sup> “Süble / سُبْلَةٌ” kelimesi ise “geniş alana yağın kuvvetli sağanak yağmur”, demektir.<sup>71</sup>

### 3. Kur’an’da Sebîl Kelimesinin Anlam Çeşitliliği

Arapça’da kelimeler karinelerin işaret ettiği bağlamda kullanılmakta ve içerdikleri mânâlar da bu bağlama göre farklılaşmaktadır. Kur’an’da bir kelimenin farklı âyetlerde farklı anlamlarda kullanılmasına “vücûh” denilmektedir.<sup>72</sup> Bu itibarla sebîl kelimesi temel anlamı itibarıyla “yol” manasına gelmekle beraber, Kur’an’da geçtiği bağlama göre değişik anlamlar almaktadır.

#### 3.1. Allah’a İtaat Yolunda/Uğrunda

Sebîl kelimesi Allah lafz-ı celâli ile birlikte kullanıldığında (sebîlullah) “Allah’a itaat yolunda / uğrunda” manalarını ihtiva etmektedir.<sup>73</sup> Örnek olarak Bakara sûresinin 195. âyeti verilebilir: “Allah yolunda harcayın. Kendi kendinizi tehlikeye atmayın...” Bu âyet, “Allah’a itaat ettiğinizi göstermek için O’nun yolunda / uğrunda mallarınızdan infâk edin” manasına gelmektedir.<sup>74</sup> Yine Nisâ sûresinin 76. âyetinde müminler şöyle tarif edilmiştir: “İman edenler Allah yolunda savaşırılar, inkâr edenler de tâgût yolunda savaşırılar...” Yani iman edenler,

<sup>63</sup> İbn Mâce, “Libâs”, 6; İbnü’l-Esîr, a.g.e., II, s. 339.

<sup>64</sup> Fîrûzâbâdî, Muhammed b. Yakub, el-Kâmûsü’l-muhît, tah. Muhammed Na’im, Müessesetü’r-Risâle, 8. baskı, Beyrut 2005, s. 1012.

<sup>65</sup> Cevherî, a.g.e., IV, s. 1723.

<sup>66</sup> Ferâhîdî, a.g.e., II, s. 214; Ezherî, a.g.e., XII, s. 437; Cevherî, a.g.e., IV, s. 1723.

<sup>67</sup> İbn Fâris, a.g.e., III, s. 130.

<sup>68</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 321.

<sup>69</sup> Cevherî, a.g.e., IV, s. 1723.

<sup>70</sup> Zemahşerî, Mahmud b. Ömer, Esâsü’l-Belâga, tah. Muhammed Bâsil, Dârü’l-Kütübî’l-İlmiyye, Beyrut 1998, I, s. 435.

<sup>71</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 321.

<sup>72</sup> Abdurrahman Çetin, Kur’ân İlimleri ve Kur’ân-ı Kerîm Tarihi, Dergâh Yayınları, 2. baskı, İstanbul 2012, s. 344.

<sup>73</sup> Mehmet Okuyan, Kur’ân’da Vücûh ve Nezâir -Çokanlamlı Kavramlar, Kelimeler ve Edatlar-, Etüt Yayınları, Samsun 2001, s. 223.

<sup>74</sup> Mukâtil b. Süleymân el-Ezdî, Kitâbu tefsîri’l-hamsi mi’e ‘âye mine’l-Kur’ân, tah. Isaiyah Goldfeld, Dârü’l-Meşrik, Şifâ Amr (Filistin) 1980, s. 52.

Allah'ın emirlerine itaat uğrunda savaşır, demektir. Kurtubî, “Onlar (halkı) Allah yolundan alıkoyan ve onu eğri ve çelişkili göstermek isteyen kimselerdir. Hem de onlar âhireti inkâr edenlerin ta kendileridir.”<sup>75</sup> âyetinde geçen sebîl kelimesini “iman ve itaat” ile tefsir etmekte ve böylece âyete “Allah’a iman ve itaatten alıkoyma” manası vermektedir.<sup>76</sup> Sebîl kelimesi birçok âyette bu manada kullanılmıştır.<sup>77</sup>

### 3.2. Yeterlilik, Güç ve İmkân Bulabilmek

Âl-i İmrân sûresinin 97. âyetinde “...Yoluna gücü yetenlerin o evi haccetmesi, Allah'ın insanlar üzerinde bir hakkıdır...” geçen sebîl kelimesi “güç yetirmek ve imkân bulmak” manalarına gelmektedir.<sup>78</sup> Hz. Peygamber, buradaki sebîl kelimesinin ne olduğunu soran bir sahabîye “binit ve azıktır”<sup>79</sup> diye cevap vermiştir. Fahreddîn Râzî, bir şeye yol bulabilmenin o şeye ulaşmaya imkân bulabilmek olduğunu söyleyerek, kişinin hacca yol / imkân bulabilmesinin ölçüsünün beden sağlığının iyi olması, yolculuğu esnasında ölüm korkusunun bulunmaması, yolculuk giderlerini karşılayacak kadar paraya sahip olup ailesine hac yolcuğu süresince yetecek kadar para bırakabilmesi olduğunu kaydetmektedir.<sup>80</sup>

### 3.3. Çıkış, Çare, Çözüm Yolu

Allah, İslâm'ın azılı düşmanlarından olan Velîd b. Mugîre ve onun arkadaşlarının içine düştükleri sapıklıkları sebebiyle artık iman etmeye bir yol bulamayacaklarını şu âyette haber vermektedir: “Bak, senin için ne türlü benzetmeler yaptılar da saptılar. Artık onlar (çıkış)<sup>81</sup> yolu bulamazlar.”<sup>82</sup> Ayrıca Abese sûresinin 20. âyetinde geçen sebîl kelimesine de “çıkış” manası verilmiştir: “Sonra ona (doğum anında ana rahminden çıkış)<sup>83</sup> yolu(nu) kolaylaştırdı.”

<sup>75</sup> Hûd, 11/19.

<sup>76</sup> Kurtubî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed, el-Câmi‘ li-ahkâmi'l-Kur‘ân, tah. Abdullah et-Türkî, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut 2006, XI, s. 92.

<sup>77</sup> Âyetler hakkındaki açıklamalar için bk. Mukâtil b. Süleyman el-Ezdî, el-Vücûh ve'n-nezâ'ir fî'l-Kur'âni'l-Azîm, tah. Hatim Salih ed-Dâmin, Merkezu Cum'ati'l-Mâcid, 1. baskı, Bağdat 2006, s. 192; İbnü'l-Cevzî, Ebû'l-Ferec Cemâluddîn, Nüzhetü'l-a'yûni'n-nevâzir fî 'ilmi'l-vücûh ve'n-nezâ'ir, tah. Muhammed Abdulkerîm er-Râzi, Müessesetü'r-Risâle, 3. baskı, Beyrut 1987, s. 364.

<sup>78</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve'n-nezâ'ir, s. 192; İbnü'l-Cevzî, Nüzhetü'l-a'yûn, s. 365.

<sup>79</sup> Tirmizî, “Tefsîrü'l Kur'ân”, 4; İbn Mâce, “Menâsik”, 6.

<sup>80</sup> Fahreddîn Râzî, a.g.e., VIII, s. 168; Ayrıca bk. Komisyon (Hayrettin Karaman, Mustafa Çağrırcı, İbrahim Kâfi Dönmez, Sadrettin Gümüş), Kur'ân Yolu Türkçe Meâl ve Tefsir, DİB Yayınları, 2. baskı, Ankara 2006, I, s. 639.

<sup>81</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve'n-nezâ'ir, s. 192; Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr, Câmi'u'l-beyân 'an te'vîli âyi'l-Kur'ân, tah. Abdülmuhsin et-Türkî, Dâru Hicr, Kahire 2001, XIV, s. 613-614; İbnü'l-Cevzî, Nüzhetü'l-a'yûn, s. 365.

<sup>82</sup> el-İsrâ 17/48; Ayrıca bk. el-Furkân, 25/9.

<sup>83</sup> Mukâtil b. Süleyman el-Ezdî, et-Tefsîrü'l-kebîr (Tefsîru Mukâtil b. Süleyman), tah. Abdullah Mahmûd Şehhâte, Merkezu Tahkîki't-türâs, yy., 1988, IV, s. 592; Fahreddîn Râzî, a.g.e., XXXI, s. 61; Fîrûzâbâdî, Besâ'ir, III, s. 187.

### 3.4. Âdet, Gidişât

Câhiliye Araplarının eskiden beri uyguladıkları üvey anneleri ile evlenme âdeti, Nisâ sûresinin 22. âyeti ile yasaklanmış ve şöyle kötülenmiştir: “Geçmişte olanlar hariç, artık babalarınızın evlendiği kadınlarla evlenmeyin. Çünkü bu bir hayâsızlık, öfke ve nefret gerektiren bir iştir. Bu, ne kötü bir yoldur.”<sup>84</sup> Câhiliye devrinde Araplar, babalarından kalan mallara mirasçı oldukları gibi dul kalan üvey annelerine de mirasçı olurlardı. Baba ölünce büyük oğlu cübbesini çıkarıp üvey annesinin üzerine atarak ona sahip olduğunu ilân eder ve onunla evlenirdi. Bu uygulama yaygın bir câhiliye geleneği olduğundan diğer evlilik yasaklarından ayrı olarak<sup>85</sup> özel bir vurgu ile - taraflar isteseler bile- kayıtsız ve şartsız yasaklanmıştır.<sup>86</sup> Âyetteki sebîl kelimesi bu âdeti ifade etmek için kullanılmıştır. Aynı şekilde İsrâ sûresinin 32. âyetinde câhiliye döneminde çok yaygın olan zina âdeti yerilmiş ve yasaklanmıştır: “Zinaya yaklaşmayın. Gerçekten o, bir hayâsızlıktır ve çok kötü bir yoldur (âdettir.)”<sup>87</sup>

### 3.5. Sebep, Bahane, Vesile

Nisâ sûresinin 34. âyetinde, aile içi geçimsizliklerin çözümünde erkeklerin takip etmek zorunda oldukları sıra açıklandıktan sonra şöyle buyrulmaktadır: “... Eğer size itaat ederlerse aleyhlerine başka bir yol (bahane, sebep<sup>88</sup>) aramayın ...” Bu âyet ile emredilen, itaat ettikten sonra onları üzme veya dövmek için<sup>89</sup> aleyhlerine bir bahane, sebep, kusur aranmaması bilakis onların affedilmeleridir. Ömer Nasuhî Bilmen (1971), bu âyeti eşlerin geçimsizlikten sonra hatalarını anlayıp yaptıklarından vazgeçtiklerinde kocanın artık onları kınamak ve eziyet vermek için aleyhlerinde hiç bir yol aramamaları şeklinde yorumlamıştır. Günahtan tövbe edenin hiç günah işlememiş gibi olacağı kuralından hareketle yapılan yanlış davranışların sanki hiç olmamış gibi telâkki edilmesinin ve Cenâb-ı Hakk’ın günahkârları tövbe edince affetmesi gibi kocaların da itaat ettikleri takdirde eşlerini affetmelerinin gereği üzerinde durmaktadır.<sup>90</sup>

Sebîl kelimesi aynı zamanda vesile anlamına da gelmektedir. İsrâ sûresi 42. âyetinde Allah şöyle buyurmaktadır: “De ki: “Eğer onların iddia ettiği gibi, Allah’la beraber (başka)

<sup>84</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve’n-nezâ’ir, s. 192; İbnü’l-Cevzî, Nüzhetü’l-a’yün, s. 365.

<sup>85</sup> Bu âyetten sonraki âyetlerde evlenilmesi haram olan diğer kadınlar sayılmaktadır. Bk. el-Nisâ, 4/23-24.

<sup>86</sup> Muhammed Hamdi Yazır, Hak Dini Kuran Dili, sad. İsmail Karaçam ve diğerleri, Azim Dağıtım, İstanbul, ty., II, s. 535.

<sup>87</sup> Benzer kullanımlar için bk. el-Furkân, 25/34, 42, 44; el-Ankebût, 29/12.

<sup>88</sup> İbnü’l-Cevzî, Nüzhetü’l-a’yün, s. 365; Fîrûzâbâdî, Besâ’ir, III, s. 187.

<sup>89</sup> Celâleddin Mahallî, Celâleddin Süyûtî, Tefsîrü’l-Celâleyn, Dârü’l-Ma’rife, Beyrut, ty., s. 106.

<sup>90</sup> Ömer Nasuhî Bilmen, Kur’ân-ı Kerîm’in Türkçe Meâl-i Âlisi ve Tefsiri, İpek Yayınları, İstanbul, ty., II, s. 51.



ilâhlar olsaydı, o zaman o ilâhlar da Arş'ın sahibine ulaşmak için elbette bir yol (vesile) ararlardı.” Âyetteki sebîl kelimesinin “vesile” manasına geldiğini kaydeden Ebû İshâk ez-Zeccâc (240/311), bu âyeti yine İsrâ sûresinde bulunan “Onların yalvardıkları bu varlıklar, “hangimiz daha yakın olacağız” diye Rablerine vesile ararlar. O’nun rahmetini umarlar, azabından korkarlar. Çünkü Rabbinin azabı gerçekten korkunçtur.” âyeti ile tefsir etmekte ve her iki âyette de müşriklerin ilah addederek taptıkları putların Allah’a daha yakın olabilmek için çeşitli vesileler / yollar arayacaklarını hatırlatmaktadır.<sup>91</sup>

### 3.6. Din

Allah, Nisâ sûresinin 115. âyetinde, insanları şöyle uarmaktadır: “Kim de kendisine doğru yol belli olduktan sonra Elçi’ye karşı gelir ve müminlerin yolundan başka bir yola uyarsa, onu döndüğü yola yöneltiriz ve cehenneme sokarız. Ne kötü bir gidiş yeridir orası!” Âyette geçen sebîl kelimesine “müminlerin din olarak takip ettikleri yollar” anlamı verilmiştir.<sup>92</sup> Buradaki yoldan maksat Resûlullah’ın yolu olan İslâm dinidir. Müminler bu yolu takip ettikleri sürece doğru yoldadırlar; bu yola karşı çıkanlar ise -bu manada- müminlerin yoluna da karşı çıkmış olmaktadır. Müminlerin yolundan ayrılma eylemi, cehennemle cezalandırıldığına göre burada yoldan maksadın “din ve dini oluşturan inanç, hükümler ve davranışlar” olduğu anlaşılmaktadır.<sup>93</sup>

Allah, Hz. Peygamber’e müşriklere şu gerçeği ilan etmesini emretmiştir: “De ki: “İşte bu benim yolumdur (dinimdir<sup>94</sup>). Ben ve bana uyanlar, bilerek Allah’a çağırırız. Allah’ın şanı yücedir. Ben, Allah’a ortak koşanlardan değilim.”<sup>95</sup> Fahreddîn Râzî, bu âyette dinin yol olarak isimlendirildiğini ve Hz. Peygamber’in insanları bizzat kendisinin takip ettiği yola / dine çağırıldığını belirtmektedir. Çünkü din, insanları sevaba götüren bir yoldur ve Araplar, dinî inanışları insanın üzerinde yürüyüp cennete gideceği yollara benzetmektedirler.<sup>96</sup> Kurtubî ise âyetteki sebîl kelimesinin yol, sünnet, minhâc, davet ve din diye de tefsir edildiğini fakat bunların manaların birbirlerine çok yakın olduğunu kaydetmektedir.<sup>97</sup> Ebû Abdurrahmân el-Hîrî (430/1039'dan sonra), diğer âlimlerden farklı olarak bu âyetteki sebîl kelimesine “mesele”

<sup>91</sup> Zeccâc, Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî, Me‘âni'l-Kur‘ân ve i‘râbüh, tah. Abdülcelîl Abdüh Şebelî, Alemü'l-kütüb, Beyrut 1988, III, s. 241.

<sup>92</sup> Mahallî - Süyûtî, a.g.e., s. 123.

<sup>93</sup> Komisyon, a.g.e., II, s. 145.

<sup>94</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve'n-nezâ'ir, s. 192; İbnü'l-Cevzî, Nüzhetü'l-a'yün, s. 365.

<sup>95</sup> Yûsuf, 12/108.

<sup>96</sup> Fahreddîn Râzî, a.g.e., XVIII, s. 229.

<sup>97</sup> Kurtubî, a.g.e., XI, s. 469.

anlamı verir ki o zaman âyetin manası şöyle olur: “İşte bu, benim meselemdir, derdimdir.”<sup>98</sup> Kur’an-ı Kerîm’de sebîl kelimesinin din manasında kullanıldığı pek çok âyet vardır.<sup>99</sup>

### 3.7. Yol

Kur’an’daki birçok sebîl kelimesi, gerçek manası olan “maddî yol” anlamında kullanılmıştır. Özellikle Allah’ın yeryüzünü insanların yaşamasına uygun olarak yarattığını bildiren âyetlerde geçen çoğul şekildeki “sübül / سُبُلٌ” kelimeleri gerçek manadaki yolları ifade etmektedir.<sup>100</sup> Nisâ sûresinin 98. âyetinde “Yalnız hiçbir çareye gücü yetmeyen ve hicret için yol bulamayan (yani Medine’ye giden yolları bilemeyen<sup>101</sup>) gerçekten zayıf erkekler, kadınlar ve çocuklar müstesnâ.” geçen sebîl kelimesi ile kastedilen Medine şehrinin yoludur. İbn Kesîr, âyetteki sebîl kelimesinin yol anlamındaki gerçek manasıyla kullanıldığını tâbînin önde gelen müfessirlerinden Mücahid (103/721), İkrime (105/723) ve Süddî (127/745)’den nakletmektedir.<sup>102</sup> Hz. Mûsâ, Mısır’dan kaçıp Medyen’e gitmek istediğinde oranın yolunu bilmediği için Rabbine şöyle dua etmişti: “...Umarım, Rabbim beni doğru yola (yani Medyen yoluna<sup>103</sup>) iletir, dedi.”<sup>104</sup>

### 3.8. Delil

Allah, Nisa sûresinin 141. âyetinde münafıkların bazı özelliklerini şöyle haber vermektedir: “Onlar sizi gözetleyip dururlar. Eğer Allah tarafından size bir zafer nasip olursa: ‘Biz de sizinle beraber değil miydik?’ derler. Şayet inkârcıların zaferden bir payı olursa (bu defa da onlara): ‘Size üstünlük sağlayarak sizi müminlerden korumadık mı?’ derler. Allah, kıyamet gününde aranızda hükmünü verecektir. Allah, müminlerin aleyhine inkârcılara hiçbir yol vermeyecektir.” Dünyadaki bu çekişmenin asıl hükmü âhirette verilecek ve o zaman geldiğinde inkârcılar Müslümanların aleyhine hiçbir yol (delil)<sup>105</sup> bulamayacaklardır. Şu âyette de sebîl kelimesi delil anlamında kullanılmıştır: “...Eğer onlar sizden uzak durur,

<sup>98</sup> Hîrî, Ebû Abdîrrahmân İsmail b. Ahmed, Vücûhü’l-Kur’âni’l-Kerîm, tah. Fâtma Yûsuf el-Hiyemî, Dârü’s-Sekâ, Şam 1996, s. 173.

<sup>99</sup> Örn. bk. el-Bakara, 2/217, 273; en-Nisâ, 4/44, 150, 160; en-Nahl, 16/125.

<sup>100</sup> Örn. bk. en-Nahl, 16/15; Tâhâ, 20/53; el-Enbiyâ, 21/31; ez-Zuhuruf, 43/10; Nûh, 71/20.

<sup>101</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve’n-nezâ’ir, s. 193.

<sup>102</sup> İbn Kesîr, Ebü’l-Fidâ’, Tefsîrü’l-Kur’âni’l-‘azîm, tah. Sâmi b. Muhammed es-Selâme, Dâru Tayyibe, 2. baskı, Riyad 1999, II, s. 390.

<sup>103</sup> Begavî, Ebu Muhammed Hüseyin el-Ferrâ, Me’âlimü’t-tenzîl, tah. Heyet, Dâru Tayyibe, Riyad 1409, VI, s. 199.

<sup>104</sup> el-Kasas, 28/22.

<sup>105</sup> Kurtubî, a.g.e., VII, s. 187; Neseffî, Abdullah b. Ahmed, Tefsîrü’n-Neseffî (Medârikü’t-tenzîl ve hakâ’i-ku’t-te’vîl), Eda Neşriyat, İstanbul 1993, I, s. 262; İbn Kesîr, a.g.e., II, s. 436.

sizinle savaşmayıp size barış teklif ederlerse; Allah, onlara saldırmak için size bir yol (delil<sup>106</sup>) vermemiştir.”<sup>107</sup>

### 3.9. Ceza, Azarlama, Düşmanlık

Allah, Şûrâ sûresinin 41 ve 42. âyetlerinde şöyle buyurmaktadır: “Zulme uğradıktan sonra, kendini savunup hakkını alan kimseye bir yol yoktur. Yol ancak insanlara zulmedenler ve yeryüzünde haksız yere taşkınlık edenler içindir. İşte onlar için elem dolu bir azap vardır.” Bu iki âyetteki sebîl kelimelerine “düşmanlık,<sup>108</sup> azarlama ve ceza<sup>109</sup>” anlamları verilmiştir. Allah, zulmü ve haksızlığı bertaraf etmenin meşru olduğunu, zulme uğrayan kimsenin, zalimden nefs-i müdafaa kabilinden intikamını alması durumunda cezaya müstahak olmayacağını, ceza ve kınamanın ancak insanlara zulmedenlerin, haksız yere insanlara ve onların mallarına tecavüz edenlerin başına geleceğini beyan buyurmuştur.

### 3.10. Günah, Sorumluluk

Allah, Tevbe sûresinin 90-93. âyetlerinde cihattan geri kalanların durumlarını bildirmektedir. Bedevîlerden bazıları Resûlullah’a gelip cihada çıkmamak için izin istemişler, bir kısmı ise hiç bir mazeret bildirmeden yerlerinde oturup kalmışlardır. Fakat cihattan geri kalanlar arasında zayıf ve hasta Müslümanlar olduğu gibi cihada çıkmak için yeterli malları ve binek hayvanları olmadığı için gözyaşı döke döke geride kalanlar da vardı. Âyetlerde mazeretlerinden dolayı cihada iştirak edemeyen bu kişilerin günaha girmedikleri ve asıl günaha girenlerin zengin ve sağlıklı oldukları halde cihattan geri kalanlar olduğu şöyle beyan edilmiştir: “... İyilik edenlerin aleyhine bir yol (günah, sorumluluk<sup>110</sup>) yoktur...<sup>111</sup> Yol (günah, sorumluluk) ancak, zengin oldukları hâlde senden izin isteyenlerdir...”<sup>112</sup>

Âl-i İmrân sûresinin 75. âyetinde geçen sebîl kelimesi de aynı şekilde “günah” anlamındadır: “...Ümmîlere karşı yaptıklarımızdan dolayı bize yol (vebal, sorumluluk, günah) yoktur, dediler...” Bu âyette bazı Yahudi din adamlarının “Yahudilerin kendi dinlerinden olmayanlara karşı yapacakları haksızlıklardan dolayı sorumlu olmayacakları” yorumu kınanmaktadır. Bu anlayışın bir uzantısı olarak Ehl-i Kitap’tan bir kesimin, kutsal bir kitapları bulunmadığı / ümmî oldukları gerekçesiyle Araplar’ı hafife alıp haklı bir gerekçe olmaksızın

<sup>106</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve’n-nezâ’ir, s. 193; İbnü’l-Cevzî, Nüzhetü’l-a’yün, s. 366.

<sup>107</sup> en-Nisâ, 4/90.

<sup>108</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve’n-nezâ’ir, s. 193; Dâmegânî, Hüseyin b. Muhammed, el-Vücûh ve’n-nezâ’ir (Kâmûsu’l-Kur’ân), tah. Abdülhamîd ‘Ali, Dârü’l-Kütübî’l-ilmîyye, Beyrut, ty., s. 261.

<sup>109</sup> Zemahşerî, el-Keşşâf, s. 982.

<sup>110</sup> Dâmegânî, a.g.e., s. 260; Zemahşerî, el-Keşşâf, s. 445; İbnü’l-Cevzî, Nüzhetü’l-a’yün, s. 364-366; İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 321; Firûzâbâdî, Besâ’ir, III, s. 187.

<sup>111</sup> et-Tevbe, 9/91.

<sup>112</sup> et-Tevbe, 9/93.

mallarını yiyebilecekleri ve bu yüzden de hiçbir günahlarının olmayacağı iddiasında bulduklarına işaret edilmektedir.<sup>113</sup>

### 3.11. Bağ, Bağlantı, İlişki

Allah, göklerin parçalanacağı ve meleklerin bölük bölük ineceği dehşetli bir kıyamet sahnesinde zalimlerin pişmanlıklarını şöyle bildirmektedir: “O gün zalim kimse ellerini ısıracak ve şöyle diyecek: Eyvah! Keşke peygamber ile birlikte bir yol tutsaydım!”<sup>114</sup> İbn Manzûr (711/1311) ve Fîrûzâbâdî (817/1415), buradaki sebîl kelimesine “bağ, ilişki ve bağlantı” manalarını vermişlerdir.<sup>115</sup> Yani o zâlimler, “keşke Peygamber ile ilişkiyi, bağımlı sıkı tutsaydım da beni saptıran şu falancayı dost edinmeseydim” diyeceklerdir. Muhammed Esed (1992), bu âyet ile ilgili şu yorumu yapmaktadır: “Âyette geçen “resûl” ve “zalim” (haksızlık yapan / haksızlığı kendisine yol edinen) terimleri, Allah’ın bütün resûllerini ve onlara bilinçli olarak karşı çıkan herkesi ifade etmek üzere cins ya da tür belirtici anlamda kullanılmaktadır. Benzer şekilde, sonraki âyette geçen “falanca” tabiri de,<sup>116</sup> kişinin yoldan çıkmasına vesile olan kişi yahut kişileştirilmiş güçleri dile getiren genel bir ifadedir.”<sup>117</sup> Âyette belirtilen “yol tutma” tabiri de bu üç grup arasındaki ilişkiyi göstermek için kullanılmıştır.

### 3.12. İtaat

Allah, Müzzemmil sûresinde<sup>118</sup> müşriklere dünyada iken peygambere iman edip kendilerini kurtarmalarını öğütleyip, onları kıyametin ve cehennemin dehşetli sahneleri ile korkuttuktan sonra devamında şöyle buyurmaktadır: “İşte bu bir öğüttür, artık dileyen, Rabbine ulaştırın bir yol tutar.”<sup>119</sup> Müfessirler, bu âyetteki sebîl kelimesine “iman ve amel yoluyla itaat” manasını vermişlerdir.<sup>120</sup> Aynı şekilde Furkân sûresinin 57. âyetinde geçen sebîl kelimesi de söz konusu manaya gelmektedir: “De ki: Ben buna karşılık sizden, dileyen kimsenin Rabbine giden (iman ve amel yoluyla itaat<sup>121</sup>) yolu(nu) tutmasından başka herhangi bir ücret istemiyorum.”

<sup>113</sup> Komisyon, a.g.e., I, s. 607.

<sup>114</sup> el-Furkân, 25/27.

<sup>115</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XI, s. 321; Fîrûzâbâdî, Besâ’ir, III, s. 185.

<sup>116</sup> “Yazıklar olsun bana, keşke falanı dost edinmeseydim.” el-Furkân, 25/28.

<sup>117</sup> Esed, a.g.e., s. 731.

<sup>118</sup> el-Müzzemmil, 73/11-18.

<sup>119</sup> el-Müzzemmil, 73/19; Ayrıca bk. el-İnsân, 76/29.

<sup>120</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve’n-nezâ’ir, s. 193; Taberî, a.g.e., XXIII, s. 393; Dâmegânî, a.g.e., s. 230; Zemahşerî, el-Keşşâf, s. 1153.

<sup>121</sup> Zemahşerî, el-Keşşâf, s. 750; Beyzâvî, Kâdî Nâsiruddîn Abdullah b. Ömer, Envârü’t-tenzîl ve esrârü’t-te’vîl, Dersâadet Yayınları, İstanbul, ty., II, s. 145.

### 3.13. Hidayet, Kurtuluş

Allah, Şûrâ sûresinin 46. âyetinde inkârcıların cehennemde ateşe sokulurken çektikleri azabı, hissettikleri derin pişmanlığı ve orada Allah'tan başka bir dost ve yardımcının olmayacağını haber verdikten sonra şöyle buyurmaktadır: "...Allah kimi (hidayetten)<sup>122</sup> saptırırsa artık onun (hidayete / hakka götürecektir)<sup>123</sup> hiçbir yolu yoktur."

Allah, Nisâ sûresinin 88. ve 143. âyetlerinde münafıkların içinde buldukları psikolojik hallerini, onların müminlerden ayrılan bariz özelliklerini ve müminler hakkındaki kötü emellerini haber vermiştir. Her iki âyetin de son kısmında ise artık onların İslâm'ı kabul etmeyeceklerini, hidayetleri konusunda da Müslümanların elinden hiçbir şey gelemeyeceğini bildirmiş ve şöyle buyurmuştur: "...Allah kimi şaşırırsa artık sen ona bir yol (hidayet / kurtuluş<sup>124</sup>) bulamazsın."

### 3.14. Hidayet Yolu

Allah, insanoğlunu imtihan için yaratmış,<sup>125</sup> sonu cennet ve cehennem ile biten yolları tanıtmış ve insanları diledikleri yolu takip etmeleri konusunda serbest bırakmıştır. Bu gerçek İnsân sûresinin 3. âyetinde şöyle açıklanmaktadır: "Biz ona yolu gösterdik. Artık ister şükreder isterse nankör olur." Bu âyetteki sebîl kelimesi, insanın bir ömür boyu üzerinde yürümesi gereken "resûllerin gösterdiği<sup>126</sup> hidayet yolu<sup>127</sup>" olarak tefsir edilmiştir. Mukâtil b. Süleyman, Mâide sûresinin 60. ve 77. âyetlerinde geçen "sevâü's-sebîl" tamlamasını da "hidayet yolu" olarak anlamlandırmıştır.<sup>128</sup>

### 3.15. Menfez, Geçit, Geçiş Yolu

Fîrûzâbâdî, Hz. Mûsâ ile yanındaki gencin azık olarak sakladıkları balığın canlanıp denize doğru yol almasının haber verildiği Kehf sûresinin 61. âyetinde geçen sebîl kelimesine "menfez, geçit, geçiş yolu" anlamlarını vermiştir.<sup>129</sup> "Onlar iki denizin birleştiği yere varınca, balıkların unuttular. (Balık) denizde bir akıntıya doğru (bir menfez, geçit bulup) kendi yolunu tuttu."<sup>130</sup>

<sup>122</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve'n-nezâ'ir, s. 193; Dâmegânî, a.g.e., s. 229.

<sup>123</sup> Mahallî - Süyûtî, a.g.e., s. 645.

<sup>124</sup> Beyzâvî, a.g.e., I, s. 229.

<sup>125</sup> el-Mülk, 67/2.

<sup>126</sup> Mahallî - Süyûtî, a.g.e., s. 781.

<sup>127</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve'n-nezâ'ir, s. 193; Dâmegânî, a.g.e., s. 229; Neseî, a.g.e., IV, s. 1327; Fîrûzâbâdî, Besâ'ir, III, s. 187.

<sup>128</sup> Mukâtil b. Süleyman, el-Vücûh ve'n-nezâ'ir, s. 193.

<sup>129</sup> Fîrûzâbâdî, Besâ'ir, III, s. 187.

<sup>130</sup> Aynı mana için bk. el-Kehf, 18/63.

#### 4. Sebîlüllah -Allah'ın Yolu- Kavramı

Sebîl kelimesinin Kur'an'da öne çıkan kullanım şekli, lafza-ı celâl ile birlikte oluşturdukları sebîlüllah formudur. Kelime bu terkibe girince hakikî manadaki yol anlamından çıkmakta ve mecazî bir anlam ifade etmektedir. İnsanların ayak basıp üzerinde yürüdükleri yol nasıl onları bir hedefe götürüyorsa sebîlüllah da insanları itikat ve amelde Allah'ın rızasına götürmektedir. Bu açıdan sebîlüllah farz, nafîle ve diğer amelleri yapmak suretiyle Allah'a yaklaşmayı ve O'nun rızasını kazanmayı hedefleyen tüm eylemlerin bir adı olmaktadır.

Sebîlüllah, Kur'an'ın İslâm'a özgü bir medeniyet ve dünya görüşü oluşturmak için kullandığı anahtar kavramlardan biridir. Sebîlüllah kavramı, dünya ve âhîret hayatında insanlara yararlı olan, insanlığın iyi yönde gelişmesini sağlayan bütün hayırlı işleri ihtiva etmektedir. Kur'an ve sünnet, bu kavramla insanları daha adil bir sosyal düzen kurmaya sevk etmektedir. Nitekim bu kavramın yer aldığı âyetlerde Allah yolunda infâk, hicret ve savaşın emredilmesi bu tespiti doğrular mahiyettedir. Bu bakımdan İslâm terminolojisinde sebîlüllah, halkın maslahatı ve toplumun mutluluğu amacıyla geçici dünya kazançları arzulanmaksızın yapılan her ameli içermektedir. Ayrıca İslâm'a özgü, maddî menfaat ve isteklerden uzak, sırf Allah rızası için olan işler için de kullanılmaktadır. Genel olarak sebîlüllah, tüm insanlığın kurtuluşu adına Allah'ın yoluna, dinine, Kur'an'ın ihtiva ettiği ve Allah Resûlü'nün bizzat tatbik ederek gösterdiği imanî, ahlâkî, insanî, terbiyevî ve ictimâî alanlardaki öğretilerine daveti kapsamaktadır. Kısaca sebîlüllaha davetin, İslâm'ın bizzat kendisine davet olduğu söylenebilir.<sup>131</sup>

#### 5. Kur'an'da Yol Anlamına Gelen Diğer Kelimeler

##### 5.1. Tarîk (طريق)

Arap dilinde yol anlamında kullanılan birinci derecedeki kelime olan<sup>132</sup> “tarîk” ayakla vurulan (gezilen) yol<sup>133</sup> demektir ve Lisanü'l-Arab'ta eş anlamlısı olarak sebîl kelimesi verilmektedir.<sup>134</sup> Genel olarak bakıldığında tarîk, mecazî olarak Allah'a götüren manevî yol; günlük dilde ise ister dar veya geniş isterse patika veya asfalt olsun her türlü yol manasına

<sup>131</sup> Bkn. el-En'âm, 6/151-153; en-Nahl, 16/125.

<sup>132</sup> Ege, “a.g.m.”, s. 21-59.

<sup>133</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 303.

<sup>134</sup> İbn Manzûr, a.g.e., X, s. 220.

gelmektedir. Bu kelimedenden türetilen tarîkat kelimesi, “insanın, -övülen veya yerilen - herhangi bir davranışı, iş yaparken tuttuğu her türlü yol, gidişat, sîret, kişilik, tutulan ve takip edilen metot” manasına gelmektedir.<sup>135</sup> Tâhâ sûresinin 63. âyetinde tarîkat kelimesi bu manada kullanılmıştır. “Dediler ki: Bunlar her halde iki sihirbazdır, sizi sihirleriyle yurdunuzdan sürüp çıkarmak ve örnek olarak tutturduğunuz yolunuzu yok etmek istemektedirler.”<sup>136</sup>

Ebü'l-Bekâ (1095/1684), hepsi de yol anlamına gelen tarîk, sebîl ve sırât kelimelerinin arasındaki farkı şöyle açıklamaktadır: Tarîk, olağan veya olağandışı olarak gece yolcusunun (yolcunun) yol olarak kullandığı her yere denilir. Sebîl ise, tarîk adı verilen bu yollardan gidilip gelinmesi alışkanlık haline gelmiş olanına yani sıkça kullanılan çeşidine verilen isimdir. Sırâta gelince kendisinde eğrilik ve kıvrım olmayan düz, eğimsiz, dosdoğru yollara (sebîllere) verilen isimdir.<sup>137</sup>

Kur'an'da tarîk kelimesi “طَرِيقَ جَهَنَّمَ” (cehennem yolu)<sup>138</sup> ve “طَرِيقَ مُسْتَقِيمٍ” (dosdoğru yol)<sup>139</sup> şeklinde kullanılmıştır. Kelimenin çoğulu olan “تَرَائِقُ / طَرَائِقُ” ise Cin sûresinin 11. âyetinde “yollar”; Mü'minûn sûresinin 17. âyetinde ise “göğün tabakaları” anlamlarında kullanılmıştır. Kelimenin “تَارِيقُ / طَارِيقُ” olarak gelen ism-i faili “bir yola giren kişi, yolcu” anlamlarına gelmekle beraber yaygın olarak “gece gelen kişi” manasında kullanılmaktadır.<sup>140</sup> Gece gelen kişiye böyle denilmesinin nedeni kapıyı çalmaya ihtiyaç duymasıdır ki bunda “طَرِقَ” kelimesinin kök anlamlarından birinin “kapıyı çaldı” olmasının etkisi vardır. Ayrıca ışığı çok kuvvetli bir yıldızda da “Târik” ismi verilmiş ve Allah, Kur'an'da bu yıldızda yemin etmiştir.<sup>141</sup>

Kur'an'da “dosdoğru yol” manasına gelen “tarîk-ı müstakîm” terkihi, Hz. Peygamber'e gelerek Kur'an'ı dinleyip Müslüman olan cin kafilesi tarafından Kur'an'ın vasıfları arasında sayılmaktadır. “Dediler ki: Ey kavmimiz! Şüphesiz biz, Mûsâ'dan sonra indirilen, kendinden önceki kitapları doğrulayan, gerçeğe ve doğru yola ileten bir kitap dinledik.”<sup>142</sup> Taberî, âyetteki tarîk-ı müstakîm terkihini “hiçbir eğriliğin olmadığı dosdoğru yoldur ki o da İslâm'dır” diyerek açıklamıştır.<sup>143</sup> Kurtubî, “hak din ve Allah'ın sağlam dini”<sup>144</sup>

<sup>135</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 303.

<sup>136</sup> Aynı mana için bk. Tâhâ, 20/104.

<sup>137</sup> Ebü'l-Bekâ, a.g.e., s. 513.

<sup>138</sup> en-Nisâ, 4/169.

<sup>139</sup> el-Ahkâf, 46/30.

<sup>140</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 303.

<sup>141</sup> et-Târik, 86/1-3.

<sup>142</sup> el-Ahkâf, 46/30.

<sup>143</sup> Taberî, a.g.e., XXI, s. 182.

<sup>144</sup> Kurtubî, a.g.e., XIX, s. 229.

olarak; İbn Kesîr, “inanç bakımından hakka ve ameller bakımından dosdoğru yola ileten bir kitap”<sup>145</sup> olarak, Beyzâvî ise akâid ve şeriât olarak tefsir etmektedir.<sup>146</sup>

## 5.2. Sırât (صراط)

Eğriliği bulunmayan, engebesiz, doğru, dosdoğru, açık yol manalarına gelen “sırât” kelimesi aslında “s-r-t / سَرَطٌ” kökünden gelmektedir. Fakat “ط / tâ” harfinin kalın olması nedeniyle oluşan söylenişteki zorluğu gidermek amacıyla “س / sîn” harfi “ص / sâd” harfine dönüştürülmüştür.<sup>147</sup> İbn Fâris (395/1004), kelimenin bu kökten geldiğini söyleyen görüşün doğru olduğunu ifade ederek manasının “ayrılış ve gidişte gözden kaybolma” olduğunu kaydetmektedir. Buna göre “s-r-t / سَرَطٌ” fiilinin temel anlamı “yutmak veya çiğnemenen yutmaktır” ki yemek yutulduğunda kaybolduğu için böyle ifade edilmiştir. Geniş ve dümdüz yollarda gidenler, uzaklaşıp gözden kaybolduklarından dolayı mecazen yola da “yutan” anlamında “sırât” denilmiştir.<sup>148</sup> Araplar, bu kelimeyi istiâre yoluyla doğru veya yanlış tüm iş, davranış ve sözler için kullanmaktadırlar. Eğer bir iş veya söz doğru ise sırât kelimesi “müstakîm”, yanlış ise “i‘vicâc” sıfatları ile kullanılmaktadır.<sup>149</sup>

Kur’an’da sırât kelimesi otuz üç yerde “müstakîm” kelimesi ile, dört yerde sevâe ve seviyy kelimeleri ile, sekiz yerde ise değişik şekillerde olmak üzere toplam kırk beş yerde geçmektedir.<sup>150</sup> Bu yerlerde sırât kelimesi, hakikî yol<sup>151</sup> ve manevî yol -mecazen din yerine<sup>152</sup>- olmak üzere başlıca iki temel anlamda kullanılmıştır.<sup>153</sup> Sırât-ı müstakîm terkihi “hiçbir yerinde meyil ve eğrilik bulunmayan, dümdüz, apaçık, hak ve dosdoğru yol” manasına gelmektedir. Burada yol kelimesinin dosdoğru diye nitelendirilmesi onun “hedefe ulaştırın en kısa yol” anlamına geldiğini gösterir.<sup>154</sup> İsfahânî, istikamet kelimesinin düz, doğru bir çizgi gibi olan yol hakkında kullanıldığını belirttikten sonra hak ve hakikât yoluna sırât-ı müstakîm isminin verildiğini ifade etmiştir. İnsanın müstakîm olmasının ise<sup>155</sup> dosdoğru, açık ve belli olan bu yola sıkıca sarılması ve ondan ayrılmaması demek olduğunu belirtmektedir.<sup>156</sup>

<sup>145</sup> İbn Kesîr, a.g.e., VII, s. 303.

<sup>146</sup> Beyzâvî, a.g.e., II, s. 398.

<sup>147</sup> Zemaşerî, el-Keşşâf, s. 29; Farklı bir açıklama için bk. Yazır, a.g.e., I, s. 121.

<sup>148</sup> İbn Fâris, a.g.e., III, s. 152; Zemaşerî, el-Keşşâf, s. 29; İbn Manzûr, a.g.e., VII, s. 313.

<sup>149</sup> Taberî, a.g.e., I, s. 171.

<sup>150</sup> Abdûlbâkî, a.g.e., s. 407.

<sup>151</sup> el-A`râf, 7/86; es-Sâffât, 37/23; Yâsîn, 36/66.

<sup>152</sup> el-Fâtiha, 1/6; el-A`râf, 7/153.

<sup>153</sup> Mukâtil b. Süleyman el-Vücûh ve`n-nezâ`ir, s. 118.

<sup>154</sup> Hülya Alper, “Sırât-ı Müstakîm”, DİA, İstanbul 2009, XXXVII, s. 119.

<sup>155</sup> Bk. Fussilet, 41/6, 30; Hûd, 11/112.

<sup>156</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 418.



Taberî, sırât-ı müstakîm terkinin “eğriliği bulunmayan açık bir yol” manasına geldiğinde müfessirlerin ittifak ettiğini,<sup>157</sup> Zemahşerî, bu terkipten murâdın “Hak yol ve İslâm dini” olduğunu kaydetmektedir.<sup>158</sup> Fahreddîn Râzî ise âyetlerde geçen sırât-ı müstakîmi, “insanın, Allah’tan başka her şeyden yüz çevirmiş; bütün kalbi, fikri ve zikriyle Allah’a yönelmiş olmasıdır” diye tarif etmiştir.<sup>159</sup> Kelimelerin etimolojisinden hareketle yapılacak en özlü tanım “aşırılığa kaçmayan doğru yol” şeklindedir. Âlimler, kişinin her durumda ve her zaman sırât-ı müstakîm çizgisinden sapmadan yaşamasının güçlüğüne dikkate almış ve bu sebeple olabildiğince istikamet sahibi olmayı tavsiye etmiştir.<sup>160</sup>

Müminlerin ulaşmak için her namazda dua ettikleri sırât-ı müstakîm<sup>161</sup> dünyadan cennete uzanan en kısa, düz, eğilip bükülmeden, yalpalamadan gidilecek yol olup Hz. Âdem’den bu güne kadar vahiy araçlığı ile bizlere bildirilen ve peygamberlerin, sâlihlerin, şehitlerin ve iyi insanların takip ettiği İslâm yoludur.<sup>162</sup>

### 5.3. Şir‘a ve Minhâc (شريعة / منهاج)

“Şir‘a / شريعة” kelimesi, “yolu açık ve belli hale getirmek, yol açmak, kanun koymak, bir işe başlamak”<sup>163</sup> anlamlarına gelen “ş-r-a‘ / شَرَعَ” kökünden türemiştir. Sözlükte “kendisi aracılığıyla kolayca suya ulaşılan yol, insan ve hayvanların içtiği, suyu kesilmeyen ırmak,<sup>164</sup> herhangi bir su kaynağından su içmek veya almak için girilen yol,<sup>165</sup> açık ve belli yol,<sup>166</sup> yolun başı, başlangıç noktası<sup>167</sup>” gibi manalara gelmektedir. İnsanlar o yolu kullanarak hem kendi hem de hayvanlarının susuzluklarını giderirler. Suya gidilen yol, herkesin gidip gelmek zorunda olduğu bir yol olması sebebiyle ana yollara ve caddelere “şâri‘ / شَارِعٌ” denilmiştir.<sup>168</sup> “Şerîa‘ / شَرِيعَةٌ ve meşrea‘ / مَشْرَعَةٌ” kelimeleri aynı anlamı ifade etmelerine karşın istilahta “din konusunda takip edilen yol;<sup>169</sup> İslâm’a ait dinî, ahlâkî ve hukukî hükümlerin bütünü”<sup>170</sup> olarak kullanılan şeriat kelimesi yaygınlaşmıştır. Fîrûzâbâdî’ye göre bu kelime “yol” için isim

<sup>157</sup> Taberî, a.g.e., I, 172.

<sup>158</sup> Zemahşerî, Keşşâf, s. 29.

<sup>159</sup> Fahreddîn Râzî, a.g.e., I, s. 259.

<sup>160</sup> Alper, “a.g.m.”, XXXVII, s. 119.

<sup>161</sup> el-Fâtiha, 1/7.

<sup>162</sup> en-Nisâ, 4/69.

<sup>163</sup> Cevherî, a.g.e., III, s. 1236; İsfahânî, a.g.e., s. 258.

<sup>164</sup> İbn Manzûr, a.g.e., VIII, s. 175.

<sup>165</sup> Yazır, a.g.e., III, s. 254.

<sup>166</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 258.

<sup>167</sup> Ebü’l-Bekâ, a.g.e., s. 524.

<sup>168</sup> Cevherî, a.g.e., III, s. 1236; Ezherî, a.g.e., I, s. 426.

<sup>169</sup> Cürçânî, Seyyid Şerif, Mu‘cemü’t-ta‘rifât, tah. Muhammed Sıddîk Minşâvî, Dârü’l-Fazîle, Kahire 2004, s. 109.

<sup>170</sup> Talip Türcan, “Şeriat”, DİA, İstanbul 2010, XXXVIII, s. 571.

olarak kullanılmış, sonradan mecazen “dindeki ilahî yol” manasında kullanılmıştır.<sup>171</sup> Şeriat ile su yolu arasındaki benzetmenin inceliği şudur: “Kaynağın sağlamlığı ve güzelliği itibariyle Hakk’a götüren yola veya inananları inandıkları kaynağa götürdüğü için ilahî yola mecazen şeriat denilmiştir.<sup>172</sup> Ebüssuûd Efendi (982/1574), bu âyetin tefsirinde su yolu ile şeriat ilişkisini şöyle açıklamaktadır: “Şir’a ve şeriat, suya giden yol demektir. Su, nasıl fâni hayatın sebebi ise din de ebedî hayatın kurtuluş sebebidir. Dolayısıyla kurtuluşa erdiren bir yol olması hasebiyle böyle bir benzetme yapılmıştır.”<sup>173</sup>

Minhâc kelimesi “açık olmak, açıklamak” manalarındaki “n-h-c” kökünden türetilmiş olup “açık ve geniş yol” anlamında kullanılmaktadır.<sup>174</sup> Kur’an’da şir’a ve minhâc kelimeleri sadece birer defa ve şu âyette kullanılmıştır: “...Sizden her biriniz için bir şeriat ve bir yol koyduk...”<sup>175</sup> Ezherî, şir’a ve minhâc kelimelerinin anlam bakımından birbirine yakın olduğunu söyledikten sonra şir’anın yolun baş tarafı, minhâcın ise devamlı ve kalıcı bir yol olduğunu belirterek aralarındaki ince mana farkına işaret etmektedir.<sup>176</sup> Ayrıca İbn Abbas’a (ra) göre “şeriat / şir’a” Kur’an’ın, “minhâc” ise sünnetin getirdiği hükümlerdir.<sup>177</sup> Hamdi Yazır, şir’anın zamanların, zeminlerin ve durumların değişmesiyle değişebilen, her milletin mensup olduğu peygambere indirilen özel hükümler yani dinin fûrûu (dalları); minhâcın ise daima sabit, açık ve devamlı olan Allah’a, peygamberlere, âhirete iman gibi dinin asılları olduğunu belirtmiştir.<sup>178</sup>

#### 5.4. Millet (ملة)

Zemahşerî, “millet” kelimesinin esas manasını “gidilen, tutulan, takip edilen yol”,<sup>179</sup> Zeccâc (311/923) ise “gidişât ve yol”<sup>180</sup> olarak kaydetmiştir. Bu kelime ile kastedilen yol, eğri veya düzgün olabilir. Buradan hareketle insanın hayatta tuttuğu yola mecazen millet; din de tutulan bir yol olduğu için ona da millet denilmiştir. Hamdi Yazır, millet kelimesi hakkında şu açıklamayı yapmaktadır: “Şehristânî’nin (548/1153) el-Milel ve’n-nihal’indeki beyanına göre din, şeriat, millet denilen şeyler hadd-i zatında hep aynı şeylerdir. Ancak itibar edilen manaya

<sup>171</sup> Fîrûzâbâdî, Besâ’ir, III, s. 309.

<sup>172</sup> İsmail Çalışkan, “İbn Rüşd’de Din Kavramının Muadilleri Olarak Şeriat ve Millet Kavramları”, Doğu-Batı İlişkisinin Entelektüel Boyutu - İbnRüşd’ü Yeniden Düşünmek, CÜİF, Sivas 2009, c.1, s. 119-120.

<sup>173</sup> Ebüssuûd, Mehmed b. Mehmed el-İmadî, İrşâdü’l-‘akli’s-selîm ilâ mezâyâ’l-Kitabi’l-Kerîm, tah. Abdulkâdir Ahmed ‘Atâ, Mektebetü’r-Riyâdi’l-hadîse, Riyâd, ty., II, s. 69.

<sup>174</sup> İbn Manzûr, a.g.e., II, s. 383.

<sup>175</sup> el-Mâide, 5/48.

<sup>176</sup> Ezherî, a.g.e., XII, s. 434.

<sup>177</sup> Fîrûzâbâdî, Besâ’ir, III, s. 309; Ebü’l-Bekâ, a.g.e., s. 524.

<sup>178</sup> Yazır, a.g.e., III, s. 255.

<sup>179</sup> Zemahşerî, Esâsü’l-Belâga, II, s. 228.

<sup>180</sup> Zeccâc, a.g.e., I, s. 202.

göre, yine de her biri bir başka yönden diğerinden farklı bir anlam kazanır. İtikat ve iman bakımından din, amel ve tatbikat bakımından şeriat, sosyal bakımdan millet denilir... Millet, bir cemiyetin etrafında toplandığı ve üzerinde yürüdüğü diğer bir deyişle, ictimaî duygu ve telakkilerinin tâbi olduğu ve kitlesinin bağlı bulunduğu hâkim ilkeler ve takip edilen gidişattır, sülûk edilen yoldur.”<sup>181</sup> Millet ve şeriat kelimeleri ile din kelimesinin kullanım açısından aralarındaki fark, din kelimesi Allah’a izafe edilirken, millet ve şeriat kelimeleri sadece peygamberlere ve ümmetlere izafe edilmesidir.<sup>182</sup>

### 5.5. Necd (نجد)

Necd kelimesi “tepe, tümsek yer, yüksek tepelerdeki yol veya yukarıya doğru giden yol”<sup>183</sup> anlamına gelmektedir. Allah, Beled sûresinin 10. âyetinde insanoğluna verdiği nimetleri hatırlatırken; “Biz ona (insana) iki yol gösterdik” buyurmaktadır. Bu iki yoldan maksat, inançta hak ve bâtil, sözde doğru ve yalan, fiilde ise güzel ve çirkin yollara işaret eden bir meseldir.<sup>184</sup> Taberî, bu iki yolun hayır ve şer yolları olduğunu belirterek şu hadîsi nakletmektedir: “Hasan’ın şöyle dediğini işittim: ‘Biz, ona iki de yol gösterdik’ âyeti hakkında Allah Resûlü’nün şöyle buyurduğu bize anlatıldı: Ey insanlar! Bu iki yol, hayır ve şer yoludur. Şer yolu size hayır yolundan daha sevimli kılınmamıştır.”<sup>185</sup> Fahreddîn Râzî, dil âlimlerine göre “necd” kelimesinin “yüksekteki yol” manasına geldiğini, bakan kişiler için yüksek yerdeki bir yol nasıl açık bir şekilde görünüyorsa, Allah’ın delilleri de akıl için aynı şekilde açık olmasından dolayı bu kelimenin kullanıldığını kaydetmektedir.<sup>186</sup>

### 5.6. Sünnet (سنة)

Sünnet kelimesi, “bir şeyi âdet olarak ihdas etmek, uzatmak, keskinleştirmek, akıtmak, dökmek” manalarındaki “s-n-n” kökünden gelmekte olup “tavsif edilmek kaydıyla iyi veya kötü gidişat, tarîkat (yol),<sup>187</sup> izlenen yol, hayat tarzı, örnek alınan uygulama, örf ve gelenek<sup>188</sup>” demektir. Kelimedeki süreklilik, düzenlilik ve standartlık ifadesi en bariz şekliyle “senenu’t-tarîk”<sup>189</sup> kullanımında görülmektedir. Bu ifade “dümdüz uzanan yol”

<sup>181</sup> Yazır, a.g.e., I, s. 399-400.

<sup>182</sup> Tehânevî, Muhammed A’lâ b. Ali, Mevsû’atü keşşâfi istilâhâtî’l-fünûn ve’l-‘ulûm, tah. Ali Dahrûc ve diğerleri, Mektebetü Lübnan, Lübnan 1996, I, s. 1018; Necefî, Alî Ekber b. Mahmûd, et-Tuhfetü’n-nizâmîyye fi’l-furûki’l-istilâhiyye, Haydarâbad 1312, s. 100.

<sup>183</sup> Yazır, a.g.e., IX, s. 223.

<sup>184</sup> İsfahânî, a.g.e., s. 472.

<sup>185</sup> Taberî, a.g.e., XXIV, s. 415-417; Ayrıca bk. Zemahşerî, el-Keşşâf, s. 1204; Kurtubî, a.g.e., XXII, s. 296; İbn Kesîr, a.g.e., VIII, s. 408.

<sup>186</sup> Fahreddîn Râzî, a.g.e., XXXI, s. 184.

<sup>187</sup> Cevherî, a.g.e., V, s. 2138.

<sup>188</sup> Murteza Bedir, “Sünnet”, DİA, İstanbul 2010, XXXVIII, s. 150.

<sup>189</sup> Ezherî, a.g.e., XII, s. 300.

manasında olup “sünnet”in de “dümdüz uzanan yol” anlamında kullanılması buradan kaynaklanmaktadır.<sup>190</sup>

### 5.7. Rî‘ (رِيء)

Sözlükte “rî‘” kelimesi hem “dağ, tepe, yerden yüksek mekân” hem de “yol, girilen veya girilmeyen yol” manalarına gelmektedir.<sup>191</sup> Katâde, Dahhâk, Kelbî, Mukâtil, Süddî ve bir kavle göre İbn Abbas, bu kelimeye “yol” manası verirlerken,<sup>192</sup> Zeccâc buna “dağların arasındaki yol” manasını da eklemiştir.<sup>193</sup> Kurtubî ise bu iki mananın da sözlük kitaplarında bilinen manalar olduğunu belirtmektedir.<sup>194</sup> Şuarâ sûresinin 128. âyetinde Hz. Hûd, kavminden iman etmek isteyenlere veya iman etmiş müminlere engel olmak için inkârcıların yaptıklarını şöyle kınamaktadır: “Siz her yola / yüksek yere bir alâmet bina yapıp boş şeylerle eğleniyor musunuz?”

### Sonuç

Yollar insanları gitmek istedikleri yerlere ulaştıran vasıtalarlardır. Buradan hareketle hedefe ulaştıran faaliyetlerin tümüne yol (sebîl) adı verilmiştir. Ulaşılması gereken hedef Allah’ın rızası olunca, ona götüren tüm vasıtalara da “sebîlullah” denilmiştir. Kur’an’da yüz yetmiş altı defa geçen sebîl kelimesinin “yol, yolunda, uğruna, din, imkân, çıkış, çare, adet, gidişat, sebep, kusur, bahane, delil, ceza, sorumluluk, millet, ilişki, itaat, kurtuluş ve geçit” gibi çok çeşitli anlam yelpazesi vardır. Aynı zamanda Kur’an’da sebîl gibi “yol” manasını ifade etmek üzere sırât, tarîk, şir’a, minhâc, millet, necd, sünnet, rî‘ gibi kelimeler de kullanılmıştır.

Sebîl kelimesi, Allah lafza-ı celâli ile birlikte “Allah’ın yolu, Allah’ın uğruna, Allah rızası için” gibi manalara gelmektedir. Sebîlullah kavramı, ihlas ile yapılan ameller ile Allah’a yaklaşmayı ve O’nun rızasını kazanmayı ifade etmektedir. Allah’ın yolu, O’nun emrettiği iyilik çeşitlerinden her şeyi içeren ve vahiy aracılığıyla insanlığa sunulan bir hidayet yoludur. Bunun için sebîlullah terkibi, dünya ve âhiret hayatında insanlara yararlı olan, insanlığın iyi yönde gelişmesini sağlayan bütün hayırlı işleri ihtiva etmektedir. Kavramın sözlük anlamı ona bu geniş mana alanının kapılarını açmıştır.

<sup>190</sup> Bu kökten gelen kelimelerin çeşitli türevlerinin kullanılışı hakkında bk. Ömer Özsoy, Sünnetullah - Bir Kur’an İfadesinin Kavramlaşması, Fecr Yayınevi, 2. baskı, Ankara 1999, s. 48-54.

<sup>191</sup> Cevherî, a.g.e., III, s. 1224; İbn Manzûr, a.g.e., VIII, s. 139.

<sup>192</sup> Kurtubî, a.g.e., XVI, s. 55.

<sup>193</sup> Zeccâc, a.g.e., IV, s. 96.

<sup>194</sup> Kurtubî, a.g.e., XVI, s. 55.

Kur'an'da yol kavramının ifade ettiği mana alanı, bazı terkipler ile ifade edilmiştir. Allah'ın yolu (sebîlullah) aynı zamanda Rabb'in yolu (sebîlü Rabbik) ve müminlerin yoludur (sebîlü'l-mü'minîn). O yol, Rabb'e yönelenlerin yolu (sebîlü men enâbe ileyye) olup dosdoğru ve orta bir yoldur (sebîlü'r-rüşd / reşâd, sevâü's-sebîl, kasdü's-sebîl). Bu yol, sonunda Allah'ın rızasına ulaştırdığı için bir kurtuluş yoludur (sübülü's-selâm). Kur'an'da sebîl kelimesinin çoğulu (sübül) olmasına rağmen, sırât kelimesinin çoğulunun olmaması, sebîl olarak adlandırılan yolları takip eden kişilerin tekil olarak ifade edilen dosdoğru bir yola (sırât-ı müstakîme) ulaşacaklarını göstermektedir. Sırât, cennete uzanan geniş ve düz bir ana cadde olup birçok şeritten oluşmuştur. İşte bu şeritlerin her biri namaz, oruç, zekât, cihad, takvâ, davet, ahlaklı olmak vs. birer sebîldir ve müminleri cennete ulaştıran sübülü's-selâm yani cennetin yollarıdır.

Kur'an'da ifade edildiğine göre bu kutlu yolun (sebîlullah) karşısında ise yolun özelliğine atfen sapıklık yolu (sebîlü'l-ğayy), yola sevk ve teşvik edenlere atfen tâgûtların yolu (sebîlü't-tâgût), sapıklık yoluna uyanların vasıflarına atfen günahkârların yolu (sebîlü'l-mücrimîn), fesatçıların yolu (sebîlü'l-müfsidîn), bilmeyen câhillerin yolu (sebîlüllezîne lâ ya'lemûn), sonuçta yolun varacağı yer olarak cehennem yolu (sıratu'l-cehîm ve tarîku cehennem) bulunmaktadır.

Kur'an'da çeşitli kelimelerle ifadesini bulan yol kavramı, kişinin doğumuyla ölümü arasındaki maddî ve manevî tüm süreci kapsayan, dünya ve ahiret mutluluğunu hedefleyen ve Müslümanın her türlü işinde Allah'ın rızasını aramasını salık veren bir konuma sahiptir.

### **Kaynakça**

ABDÜLBÂKÎ, Muhammed Fuâd (1987). el-Mu'cemü'l müfehres li elfâzi'l-Kur'ani'l-Kerîm. İstanbul: Çağrı Yayınları.

ALPER, Hülya (2009). "Sırât-ı Müstakîm". XXXVII. cilt. İstanbul: DİA.

ÂSİM Efendi, Mütercim (1305). el-Okyânûsü'l-basît fi tercümeti'l-Kâmûsi'l-muhît. İstanbul: Matbaatü'l-Osmaniye.

BEDİR, Murteza (2010). "Sünnet". XXXVIII. cilt. İstanbul: DİA.

BEGAVÎ, Ebu Muhammed (1409). Me'âlimü't-tenzîl. Riyad: Dâru Tayyibe.

BEYZÂVÎ, Kâdî Nâsiruddîn. Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vîl. İstanbul: Dersâdet Yayınları.

BİLMEN, Ömer Nasûhî. Kur'an-ı Kerîm'in Türkçe Meâl-i Âlisi ve Tefsiri. İstanbul: İpek Yayınları.

CEBEL, Muhammed Hasan (2010). el-Mu'cemu'l-iştikâkî el-mu'essale li-elfâzi'l-Kur'an. Kâhire: Mektebetü'l-Âdâb.

CEVHERÎ, İsmâil b. Hammâd (1990). es-Sihâh. tah. Ahmed Abdulgafûr Attâr. Beyrut: Dârü'l-İlm li'l-melâyîn.

CÜRCÂNÎ, Seyyid Şerif (2004). Mu'cemü't-ta'rîfât. tah. Muhammed Sıddîk Minşavî. Kahire: Dârü'l-Fazîle.

ÇALIŞKAN, İsmail (2009). "İbn Rüşd'de Din Kavramının Muadilleri Olarak Şeriat ve Millet Kavramları". Doğu-Batı İlişkisinin Entelektüel Boyutu - İbn Rüşd'ü Yeniden Düşünmek. Sivas: Cumhuriyet Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi. cilt: I. s. 115-127.

ÇETİN, Abdurrahman (2012). Kur'an İlimleri ve Kur'an-ı Kerîm Tarihi. İstanbul: Dergâh Yayınları. 2. Baskı.

DÂMEGÂNÎ, Hüseyin b. Muhammed. el-Vücûh ve'n-nezâ'ir. tah. Abdülhamîd 'Ali. Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-ilmîyye.

DOZY, Reinhart (1980). Tekmiletü'l-me'âcimi'l-'Arabiyye. çev. Muhammed Selîm Nu'aymî. Bağdat: Dârü'r-Reşîd.

KEFEVÎ, Ebü'l-Bekâ (1998). el-Külliyât. tah. Adnan Derviş - Muhammed el-Mısrî. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle. 3. baskı.

EBÜSSUÛD, Mehmed b. Mehmed. İrşâdü'l-'akli's-selîm ilâ mezâyâ'l-Kitabi'l-Kerîm. tah. Abdulkâdir Ahmed 'Atâ. Riyâd: Mektebetü'r-Riyâdi'l-hadîse.

EGE, Ramazan (2004). "Tarîk, Sebîl, Sırât ve Şir'a Kelimelerinin Arap Dili Açısından Mukayeseli Anlamları ve Kur'an-ı Kerîm'de Kullanılışları". İzmir: Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi. sy. 19. s. 21-59.

ENDELÜSÎ, Ebû Hayyân (1993). el-Bahrü'l-muhît. tah. Adil Ahmed Abdulmevcud- Ali Muhammed. Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-ilmîyye.

ENDELÜSÎ, İbn Atıyye (2001). el-Muharrarü'l-vecîz. tah. Abdüsselâm Abdüşşâfi Muhammed. Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-ilmîyye.

ESED, Muhammed (2002). Kur'an Mesajı, Meal-Tefsir. çev. Cahit Koytak - Ahmet Ertürk. İstanbul: İşaret Yayınları, 5. basım.

- EZHERÎ, Ebû Mansur Tehzîbü'l-luga tah. Heyet. Kahire: Dârü'l-Mısriyye.
- FERÂHÎDÎ, Halîl b. Ahmed (2003). Kitâbü'l-'ayn müretteben 'alâ hurûfi'l-mu'cem. tah. Abdulhamid Hendâvî, Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-ilmîyye.
- FEYYÛMÎ, Ahmed b. Muhammed (1987). el-Misbâhu'l-münîr. Beyrut: Mektebetü Lübnan.
- FÎRÛZÂBÂDÎ, Muhammed b. Ya'kub (1992). Besâ'iru zevi't-temyîz fî letâ'ifi'l-kitâbi'l-'azîz. tah. Muhammed Ali en-Neccâr. Kahire: Mektebetü'l-İlmîyye.
- FÎRÛZÂBÂDÎ, Muhammed b. Ya'kub (2005). el-Kâmûsü'l-muhît. tah. Muhammed Na'im. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle. 8. baskı.
- HÎRÎ, Ebû Abdîrrahmân (1996). Vücûhü'l-Kur'ani'l-Kerîm. tah. Fâtima Yûsuf el-Hiyemî. Şam: Dârü's-Sekâ.
- IZUTSU, Toshihiko, Kur'an'da Allah ve İnsan. çev. Süleyman Ateş. İstanbul: Yeni Ufuklar.
- İBN FÂRÎS, Ebu Hüseyin (1979). Mu'cemü mekâyîsi'l-luga. tah. Abdüsselam Muhammed Hârun. Dârü'l-Fikr.
- İBN KESÎR, Ebü'l-Fidâ' (1999). Tefsîrû'l-Kur'ani'l-'azîm. tah. Sâmi b. Muhammed es-Selâme. Riyad: Dâru Tayyibe, 2. baskı.
- İBN MANZÛR, Cemâleddin. Lisânü'l-'Arab. Beyrut: Dâru Sâdır.
- İBNÛ'L-CEVZÎ, Ebü'l-Ferec (1987). Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir fî 'ilmi'l-vücûh ve'n-nezâ'ir. tah. Muhammed Abdulkerîm er-Râzi. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle. 3. baskı.
- İBNÛ'L-ESÎR, Mecdüddin (1963). en-Nihâye fî garîbi'l-hadîs ve'l-eser. tah. Tâhir Ahmed ez-Zâvî - Mahmûd Muhammed et-Tanâhî. Mektebetü'l-İslâmiyye.
- İSFAHÂNÎ, Râğîb, el-Müfredât fî garîbi'l-Kur'an. tah. Muhammed Seyyid Keylânî. Beyrut: Dârü'l-Ma'rife.
- KOMİSYON (Hayrettin Karaman, Mustafa Çağrıç, İbrahim Kâfi Dönmez, Sadrettin Gümüş) (2006). Kur'an Yolu Türkçe Meâl ve Tefsir. Ankara: DİB Yayınları. 2. baskı.
- KURTUBÎ, Ebû Abdillâh (2006). el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'an. tah. Abdullah et-Türkî. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle.
- MAHALLÎ Celâleddin – Süyûtî Celâleddin. Tefsîrû'l-Celâleyn. Beyrut: Dârü'l-Ma'rife.
- MUKÂTİL b. Süleyman (2006). el-Vücûh ve'n-nezâ'ir fî'l-Kur'ani'l-'azîm. tah. Hatim Salih ed-Dâmin. Bağdat: Merkezi Cum'ati'l-Mâcid.

MUKÂTİL b. Süleyman (1998). et-Tefsîrû'l-kebîr. tah. Abdullah Mahmûd Şehhâte. Merkezi Tahkîki't-türâs.

MUKÂTİL b. Süleyman (1980). Kitâbu tefsîri'l-hamsi mi'e 'âye mine'l-Kur'an. tah. Isaiah Goldfeld. Şifâ Amr (Filistin): Dârü'l-Meşrik.

NECEFÎ, Alî Ekber (1312). et-Tuhfetü'n-nizâmiyye fi'l-furûki'l-istilâhiyye. Haydarâbad.

NESEFÎ, Abdullah b. Ahmed (1993). Medârikü't-tenzîl ve hakâ'iku't-te'vîl. İstanbul: Eda Neşriyat.

OKUYAN, Mehmet (2001). Kur'an'da Vücûh ve Nezâir -Çokanlamlı Kavramlar, Kelimeler ve Edatlar-. Samsun: Etüt Yayınları.

ÖZSOY, Ömer (1999). Sünnetullah - Bir Kur'an İfadesinin Kavramlaşması. Ankara: Fecr Yayınevi. 2. baskı.

RÂZÎ, Fahreddîn (1981). Mefâtihu'l-gayb. Beyrut: Dârü'l-Fikr.

TABERÎ, Ebû Ca'fer (2001). Câmi'u'l-beyân 'an te'vîli âyi'l-Kur'an. tah. Abdülmühsin et-Türkî. Kahire: Dâru Hicr.

TEHÂNEVÎ, Muhammed A'lâ (1996). Mevsû'atü keşşâfi istilâhâti'l-fünûn ve'l-'ulûm. tah. Ali Dahrûc ve diğeri. Lübnan: Mektebetü Lübnan.

TÜRÇAN, Talip (2010). "Şeriat". XXXVIII. Cilt. İstanbul: DİA.

URFALIOĞLU, Nur (2009). "Sebil". XXXVI. Cilt. İstanbul: DİA.

YAZIR, Muhammed Hamdi. Hak Dini Kuran Dili. sad. İsmail Karaçam ve diğeri. İstanbul: Azim Dağıtım.

YILDIZ, İbrahim (2015). Kur'an'da Sebîlullah Kavramı. Bursa: Emin Yayınları.

ZECCÂC, Ebû İshâk (1988). Me'âni'l-Kur'an ve i'râbüh. tah. Abdülcelîl Abdüh Şebelî. Beyrut: Alemü'l-kütüb.

ZEMAŞŞERÎ, Mahmud b. Ömer (1998). Esâsü'l-Belâga. tah. Muhammed Bâsil. Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-ilmiyye.

ZEMAŞŞERÎ, Mahmud b. Ömer (1998). el-Keşşâf 'an hakâiki gavâmizi't-tenzîl ve 'uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vîl. tah. Halîl Me'mûn Şeyha. Beyrut: Dârü'l-Ma'rife.